

وحيد السعفي

القربان

في الجاهلية والإسلام



291.34
8151

القربان في الجاهلية والإسلام

وحيد السعفي

تبر الزمان



الانتشار العربي

المركز الإسلامي للنشر
مكتبة سماحة آية الله العظمى

Arab Diffusion Company

السيد محمد حسين فضل الله
الرقم 300

وحيد السعفي

القربان
في الجاهلية والإسلام



ص ب 113/5752

E-mail: arabdiffusion@hotmail.com

www.alintishar.com

بيروت- لبنان

هاتف: ١٦٥٩١٤٨-١٦١ فاكس: ١٦٥٩١٥٠-١٦١

منشورات قبر الزمان

٣ نهج البقيع - الغزالة

الجمهورية التونسية

الهاتف: ٧١٧٦٣٥٩٩-٢١٦ فاكس: ٧١٧٦٣٥٥٦-٢١٦

Email: or.dutemps@planet.tn

ISBN 9953-476-86-1

الطبعة الأولى ٢٠٠٧

المحتوى

9	المقدمة
19	الباب الأول: القرايين البشرية
21	الفصل الأول: الأنثى قربان الجاهلية
45	الفصل الثاني: الذكر قربان الإسلام
77	الفصل الثالث: ابن الذبيحين
97	الفصل الرابع: القربان الأنموذج
117	الفصل الخامس: الإله القربان وابنه المصلوب
143	الباب الثاني: القرايين البديلة
145	الفصل الأول: الكبش الكبش
161	الفصل الثاني: الهذئي البذئ
173	الفصل الثالث: الإسلام والنسج على المنوال
193	الفصل الرابع: وجاء الإسلام ينشر الأضاحي
211	الفصل الخامس: كتاب الأضاحي
243	الخاتمة: هذا القربان لك يا عبدي فكل واشرب على نخبي
249	المصادر والمراجع

مَنْ الْقُرْبَانُ هُبْلُ؟

ليلى طيفُ
حُلُمُ ليلةٍ صيفٍ تشكَّلَ عيدًا.
ثم جاء الخريف...
لا شيء يا حبيبتى غيرُ أم ليلى
تنشر النشوة والسكر،
إذا ما السكرُ ابتدأ.
لا شيء غيرُ الرفوفِ.
وهذي الكُنْبُ تَتَجَبُّ،
تَذْكُرُ ليلى وتبكي.
ليلى حُميراءُ الرسولِ
إذا ما الرسولُ ليلى دعا.
عذراء،
قربانُ الجزيرةِ إلى هُبْلُ
يَضْرِبُ القِدَاحَ في بئرٍ عند كعبةٍ،
يُحْلِمُ النفسَ بليلى.
خَرَجَ السهمُ على ليلى.
سَجَدَ الإلهُ.
قُبْلَةُ ثغركِ تَبْسُمَةُ الإلهِ.

من كتاب: في عشق ليلى، ٢٠٠٢.

المقدمة

لا شيء مثلُ القرايين في عالم الناس، ذبائح وأضاح يستوي في أمرها الناس. لا شيء مثلُ القرايين في عالم الدين، سبائك من ذهب تُزَيّن الدين، فيُتلى الناس. لا شيء مثلُ القرايين في عالم البحث والدرس، تُغازل كلّ ذي علم خاض في أمر الدين والناس، فيظنّ أنّه فاز بالمعجينة الطيعة الصالحة. انظر الكتب ترّ العجب. لا شيء غيرُ السراب تجلّى علماً راسخاً وتنظيراً يُسيّره الإحساس. لا شيء غيرُ الحديث يتلوه الحديث فتشابه الأمور. انظر الكتب ترّ العجب، يختلط فيها الدين والدنيا، ويحتوي المقدّسُ المقدّسُ والمدنّسُ المقدّسُ، ويستوي الربّ والإنسان في التوق إلى سفك الدماء، فلا ترى غير القرايين بشراً هنا، ولا ترى غير القرايين بدائل للبشر هنالك، فتجزم أنّ الدين لا يستقيم ديناً إلّا إذا استوى فيه الإنسان قرباناً، وأنّ الدين لا يستقيم ديناً إلّا إذا استوى فيه الربّ قرباناً، وأنّ الدين لا يستقيم ديناً إلّا إذا استوت فيه أنعام الربّ قرايين، وأنّ الدين لا يستقيم ديناً إلّا إذا رأى فيه الدارسون قرايين، فتراهم يرون القرايين في كلّ دين وتتساءل إن لم يروا القرايين حيثُ القرايين وحيث لا توجد القرايين.

أحبّ أشياء الدين إلى الدارسين القرايين، فنظر الدارسون للقرايين. ولما كان الدارسون ينتمون إلى ثقافة الغرب وبهم ميل إلى ثقافات تختلف عما يعرفون، وجّهوا وجهتهم إفريقيا والشرق، ففازت الهند عندهم بمكانة عليّة، وحظيت إفريقيا باهتمامهم البالغ، وجعلوا للثقافة السامية منزلة رفيعة فضّل فيها العرب أقرانهم في المجال، وبدا لهم الإسلام مرسخاً ما فضّل به العرب فنحر المسلمون القرايين وباتوا عند الدارسين مولعين بالذبح وسفك الدماء.

تلك هي الدراسات، فانظر الدراسات تتزيّى بكلّ ثوب جميل، وتتسترّ على وجهها الحقّ بوسائل الزينة والقيافة، وتدور على نفسها وتلفت، ولا تُبدي في

غالب الأحيان غير صورة لظاهر حَكَمَ حياة الناس فظهرت للدارسين ديناً تجلّى في وضوح النهار يدعو إلى القربان وسفك الدماء.

تلك هي الدراسات، فانظر الدراسات تُنظَرُ للقربان تَبَحُّثُ لها عن أصل وتسمى إلى إخضاعها لنظام معقول يكون ساري المفعول في كلّ عصر ومصر⁽¹⁾. بعضها جعل القربان سِفْراً للتكوين مرّ بمراحل ذات أطوار، فكان هبة للرب ثم انقلب ولاء له وتسييحاً ثم خلص شيئاً فشيئاً من كلّ سحر وشعوذة وبلغ ذروة المجد وأصبح صفاء دالاً على الإيمان والتقوى⁽²⁾. وبعضها جعل القربان طعاماً طوطم حول مائدته الفاخرة يجلس الرب والعباد فيلتذّن بأشهى الطعام ويشعر الإنسان بالقرب من الرب⁽³⁾. وبعضها جعل القربان وسيلة الناس إلى ربط علاقة اتصال وتواصل مع العالم المقدّس بفضل ما خصّوه به من ضحايا نذروها له ونحروها فتغيّرت بفضل ما أتوا حالهم أو أصاب التغير بعض أمورهم الخاصة⁽⁴⁾. وبعضها جعل القربان غذاء للطبيعة به تتجدّد فينهمر الغيث النافع ويتواصل الخصب الذي به حياة الناس، فيهب الناس الحيوان أو الملك أو حتى الرب، فيموت ثم يُبعث آخر⁽⁵⁾. وبعضها جعل القربان خطة محكمة البناء سرّها في غيابات اللاوعي الذي وحده يعرف أمرها، تقتضي صبّ وابل العنف المنتشر في المجموعة على كبش فداء يتشكّل محلاً للعنف ويذهب ضحية حتى تسلم المجموعة ممّا يتهدّدها من عنف يعمل على حتفها. هنا يتم تحويل وجهة العنف نحو ضحية بعينها، كثيراً ما تكون من خارج جنسها، ويستوي القربان حماية للمجموعة من عنفها الذي يتهدّدها بفضل ضربة قاضية يسدّها صاحب القربان أو ذابحه إلى القربان فيفنى القربان في ظلّ العنف ويقوم بديلاً للمجموعة فتسلم المجموعة ويتواصل عيشها⁽⁶⁾. وبعضها جعل القربان حيلةً للفصل بين الرب

(1) نذكر في الهوامش ما قلّ من العناصر الدالة على المؤلفات، انظر التفاصيل في قائمة المصادر والمراجع.

E. B. Tylor, *Primitive Culture*. (2)

W. R. Smith, *Lectures on the religions of the Semites*. (3)

H. Hubert et M. Mauss, *Essai sur la nature et la fonction du sacrifice*. (4)

J.G. Frazer, *Le rameau d'or*. (5)

R. Girard, *La violence et le sacré ; Le bouc émissaire*. (6)

والعبد قوامها الفصل بين أنواع الأكل، فتغذى العبد باللحم دالاً على أنه مجرد بطن للأكل يتهذه الموت، وفاز الرب بالخلد إذ لا حاجة له إلى الأكل واكتفى بالرائحة والبخار يصعدان في السماء فيقومان رمزاً لربط العلاقة بين الأرض والسماء، فبدأ القربان وفق هذا المبدأ حفلاً ومجزرة في الآن نفسه⁽¹⁾.

تلك هي الدراسات، كثيراً ما أينعت في ظل دراسة ثقافات على علاقة بالهند والعرب واليهود وأدغال إفريقيا والساحل، فتخالها تستنبط التنظير من تلك العوالم، وتخالها تحلل مظاهر تلك الثقافات، وهي في الواقع تدور على نفسها دوران الرحي، وتصف الأشياء وصفاً ظاهراً، ولا تنتج شيئاً إلا من خلال الغرب الذي رأى ميلادها ونشأت فيه متشعبة بمعارفه والعلوم، فتصف الأمور وفق ما رسخ عندها من مذاهب، فجاءت قرابين الثقافات على اختلافها متأثرة بما تعرف تلك الدراسات من قرابين شقت إليها المسيحية الطريق وقامت ثقافة الغرب والتراث صدى لها. لقد بنت المسيحية عالمها على قصة رب تجسد أباً وابناً وروحاً قدساً صلب ليكفر عن ذنوب الناس، فكان القربان المثل وقام سنداً لثقافة الغرب ثم تعداها إلى كل الثقافات. ولما أينعت علوم الدين في ظل علم الإناسة واكتسب العلماء مفاتيح الدراسة، قاموا يرسخون النظام الذي أتاحته ثقافة الغرب ويطبّقونه على ثقافات الناس في بقاع الأرض قاطبة، رغم أنه ابن بيئة خاصة ولا يصلح أن يكون ناطقاً بما احتوته كل الثقافات. فهذه الدراسات، وإن ادّعت أنها تعالج الأمور من داخل تلك الأمور، ليست شيئاً آخر غير إسقاطات كتاب تشبعوا بالمسيحية فأسقطوا خصائص قربانها المثل على ديانات أخرى رأوا فيها القرابين⁽²⁾، رغم أن المسيحية ذاتها في تجلياتها الإنجيلية الأولى قامت رافضة للقرابين.

(1) J.-P. Vernant, «À la table des hommes» in M. Detienne et J.-P. Vernant, *La cuisine du sacrifice en pays grec*.

(2) L. De Heusch, *Le sacrifice dans les religions africaines*, pp. 13-49 ; M. Detienne, «Pratiques culinaires et esprit de sacrifice» in M. Detienne et J.-P. Vernant, *La cuisine du sacrifice en pays grec*, pp. 25-35 ; M. Neusch, «Une conception chrétienne du sacrifice. Le modèle de Saint Augustin» in *Le sacrifice dans les religions*, p. 129.

انظر الأناجيل، لا شيء فيها يدعو إلى القرايين، لا شيء فيها غير رفض القرايين⁽¹⁾، ولا يقترون فيها القربان يسوع المسيح إلا إيماناً، بل إن رابع الأناجيل جهل الأمر تماماً ولم يشر إليه بتاتاً، ولم يترسخ أمر القربان إلا ساعة قام بولس - وهو الذي لم يصحب يسوع ولم يعرفه - ينتظر للأمر في رسائله الكثر، وخاصة في رسالته إلى العبرانيين. وعلى حُظو بولس سارت الكنيسة ونظراً آباؤها للقربان يسوع بحذق وفن، فمات في الأرض الناسوت ليحيى في السماء اللاهوت، وتعرى وجه الخطيئة الأولى وياتت رغبة جامحة في الإنسان تدعوه إلى أخذ مكان الرب والسعي إلى موته، فرغب الرب بدوره في موت الإنسان. ولَمَّا كان لا بد في هذه المسائل من خلاص يعود به العهد فيأمن الإنسان بطش الرب، جاء صلب يسوع يفضّ النزاع ويحسم في المسألة. كان المخرج المناسب الذي وجد فيه كل من الإنسان والرب حاجته: فرح الإنسان إذ نجى من الموت الذي كان يتهدده ومات يسوع المسيح مكانه، وفرح الرب لعودة النظام إلى الكون الذي كان ينخر فيه الفساد بسبب ما يأتي الإنسان من خطايا، وقام القربان عالماً من الإيمان تشكّل اتحاداً مقدساً بين الرب والعباد، ولج بمقتضاه عباد الرب العالم الذي استعصى عليهم من قبل⁽²⁾.

ولم تكن أسفار العهد القديم التي على أنقاضها قامت الأناجيل تدعوا بني إسرائيل إلى الذبح والتحر بل إلى عدم الاقتداء بجيرانهم وتقريب أطفالهم⁽³⁾. وقد صاح فيهم يهوه يوماً إذ رأى استفحال أمر القرايين فيهم: «لَمْ أَكَلَمْ آبَاءَكُمْ وَلَا أَرْضِيْتُهُمْ يَوْمَ أَفْرَجْتُهُمْ مِنْ مِصْرَ بِمُخْرَقَةٍ أَوْ ذَيْبَحَةٍ. بَلْ إِنَّمَا أَوْصَيْتُهُمْ بِهَذَا الْأَمْرِ:

(1) «فَاذْقُوا وَتَعْلَمُوا مَا مَعْنَى: إِنِّي أُرِيدُ رَحْمَةً لَا ذَيْبَحَةً»، العهد الجديد، الإنجيل للقيس متى، 9/13. وانظر قراءة روني جيرار للأناجيل في ضوء رفضها القرايين:

R. Girard, Des choses cachées depuis la fondation du monde, pp. 266-323.

(2) L.-M. Chauvet, «Le Sacrifice en Christianisme. Une notion ambiguë» in Le sacrifice dans les religions, p. 146-147 ; M. Neusch, op. cit., pp. 123, 138.

(3) «وَلَا تُغَيِّبُوا إِنَّمَا مِنْ أَبْنَائِكِ لِلإِجَازَةِ لِمَوْلِكَ لَنَلْأَ تُدَسَّ اسْمُ إِلَهِكَ»، العهد القديم، سفر اللاويين، 18/21 «مَتَى دَخَلْتَ الْأَرْضَ الَّتِي يُعْطِيكَ الرَّبُّ إِلَهُكَ لَا تَعْلَمْ أَنَّ تَعْمَلُ مِثْلَ رَجُلٍ أَوْلَكَ الْأَمَمَ، لَا يَوْجَدُ فِيكَ مَنْ يُجِيرُ ابْنَهُ أَوْ ابْنَتَهُ فِي النَّارِ [...] لِأَنَّ كُلَّ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مَكْرُورٌ عِنْدَ الرَّبِّ»، العهد القديم، سفر التثنية، 18/9-10، 12.

إِسْمَعُوا صَوْتِي فَأَكُونُ لَكُمْ إِلَهًا وَأَنْتُمْ تَكُونُونَ لِي شَعْبًا وَسِيرُوا فِي كُلِّ الطَّرِيقِ الَّذِي أَوْصَيْكُمْ بِهِ لِيُحْسَنَ إِلَيْكُمْ. فَلَمْ يَسْمَعُوا وَلَمْ يَمِيلُوا أَذْنَهُمْ بَلْ سَارُوا فِي مَشُورَاتٍ وَعِنَادٍ قَلْبِهِمْ وَأَغْطَوْا الْقَفَا لَا الْوَجْهَ⁽¹⁾. وكان القفا نسجاً على منوال جيرانهم الذي استفحل أمر القرايين فيهم، فقاموا مثلهم إلى المُحرقات والذبائح، يسفكون الدماء ويقربون القرابين التي لم يكن يهوه يدعو إليها أو يهواها. ولَمَّا أعبته الحيلة وعملوا وفق هواهم لم يجد بداً من أن يُبارك قرايينهم والذبائح ويدعوهم إلى أكلها والإفادة منها: «هَكَذَا قَالَ رَبُّ الْجُنُودِ إِلَهُ إِسْرَائِيلَ ضُمُّوا مُحْرَقَاتِكُمْ إِلَى ذَبَائِحِكُمْ وَكُلُّوا لَحْمًا»⁽²⁾. وقامت الألواح تفضل أمر القرايين وتنظر لها وترسخ، وقامت الدراسات لا ترى في بني إسرائيل غير القرايين وأنواعها الألف⁽³⁾.

لا شيء في القرآن يدعو إلى القرايين فسكتت فروض الإسلام عن القرايين: ولَمَّا كان الدين لا يستقيم إلا في ظل القرايين قامت السنة تحتويها وتتفنن في الإحاطة بها فعيّجَ إسلام الناس بالأضاحي والذبائح والنذور. السنة في إسلام الناس ذات منزلة عليّة كالقرآن⁽⁴⁾، لا تختلف عنه في شيء، فإذا ما احتوت أمراً رفعت إلى مرتبة الفرض وسرى أمره في الناس واستقرّ فرضاً لا محيد عنه.

ها القرآن بين يديك، انظر القرآن. ها هو قام يفرض ما كان يُوقَف على الربّ من أنعام خصّ بها الناس الربّ: «مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِغَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥﴾». ها هو قام نقضاً للقرايين التي كان يعتقد الناس في أنها تُقرب إلى الله ليطعم الله ويشرب. ها هو ينفي أن يكون لله فيها أرب ويأمر أن ينتفع بها العبد: «وَالَّذِينَ جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَعَتْ جُنُوبُهَا

(1) المهد القديم، سفر إرميا، 22/7-24.

(2) المهد القديم، سفر إرميا، 21/7.

(3) انظر مختصراً في هذا الأمر في: Dictionnaire de la Bible, t. 5, article : sacrifice.

(4) والسنة أيضاً تنزل عليهم بالوحي كما ينزل القرآن إلا أنها لا تُتلى كما يُتلى القرآن، وقد استدلّ

الإمام الشافعي وغيره من الأئمة على ذلك بأدلة كثيرة [...]. ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 4.

(5) المائدة 103/5.

فَكُلُوا مِنْهَا وَأَشْرِبُوا أَلْفَاظَ وَآلَمَعَتُ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٣٦﴾ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤَهَا وَلَكِنَّ بَالَهُ الْتَفَوُّى وَمِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِشُكْرِؤَا اللَّهُ عَلَى مَا هَدَيْكُمْ وَيَنْبِئُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٧﴾ ﴿١﴾ لا شيء هنا غير التفوى تقوم عهداً بين الله والعبء. لا شيء هنا غير الدعوة إلى الاعتراف بجميل الرب على العبد.

ثم انظر القرآن نظرة فاحصة تجده خالف نصوص الدين، فلا هو خصص القربان بلفظ صريح على علاقة بالعالم المقدس الجليل ولا هو استعمل ألفاظاً دالة على كبير علاقة بالدين. فغابت من القرآن ألفاظ مثل ضحى وما اشتق من ضحى مثل الضحية والأضحية وعيد الأضحى، وهي ألفاظ وعبارات تملأ النصوص الحافة بالقرآن وتملاً علوم الدين فتجدها في التفسير وفي الفقه وفي الحديث وفي كل علم كلام.

إن المادة ضحى ومشتقاتها الكثير، وإن بدت في الأصل قد وُضِعَتْ للدلالة على الزمن وحده، تقوم في الاصطلاح ذات علاقة وثيقة بالمقدس⁽²⁾ وتستوي وحدها معادلاً للفظ sacrifice في اللغات الأخرى، لفظ مشتق من لفظ المقدس sacré ومغروق معنى في عالم من الحرام والقيود. فليَم غابت ضحى ومشتقاتها كالضحية والأضحية وعيد الأضحى من القرآن؟ أكانت تلكم الأمور مجهولة ساعة قام الإسلام ونصه المؤسس للدين ولم تظهر للوجود إلا مدة من الزمن بعد ذلك⁽³⁾، فخلقت الأضحية الهذبي؟ لقد وقف القرآن عند الهذبي ولم يتجاوز به إلى الضحية أو الأضحية. وقد استعمل القرآن الهذبي بمعناه الذي كان له ساعة قام القرآن⁽⁴⁾، فجعله خاصاً بمكة، يُساق إليها من كل فج عميق، ولا يصلح أن يكون لغير مكة.

ولا وجود في القرآن لعيد النحر الذي أصبح في النصوص الحافة بالقرآن فضاء لتقريب القرابين. ولم يستعمل القرآن النحر إلا مرة واحدة بدت فيها علاقته

(1) الحج 36-37/22.

(2) ابن منظور، لسان العرب، مادة ضحي.

(3) انظر: J. Chelhod, Le sacrifice chez les Arabes, pp. 49-50.

(4) ابن منظور، لسان العرب، مادة هدي.

بالقربان واهية ضعيفة⁽¹⁾. أما لفظ القربان ذاته - الذي نتخذه اليوم مصطلحاً لكل ذبيحة يُقدّمها العبد، لغاية أو لأخرى، لربه الواحد أو للآرباب الكثر - فقد استعمله القرآن ثلاث مرّات تُحدّث كلّها بانتمائه إلى عالم قديم، فارتبط بفعل كان في البدء، شقّ إليه الطريق قابيل وهاويل إذ قرباً قرباناً⁽²⁾، ورَسَخَ في الناس من بعدُ وارتبط عندهم بالنار التي كانت تنزل من السماء لتلتهم القربان⁽³⁾، فدلّ كلّ ذلك على تحرّك النصّ في عالم ميثي قديم لا علاقة له بالإسلام⁽⁴⁾، ولا علاقة له بحنيّة إبراهيم التي تتشكّل في القرآن مؤسّسة للدين الحقّ والتوحيد. فالقرآن عند حديثه عن ابن إبراهيم الذي بلغ معه السعي واستوى القربان المثال، لم يستعمل لفظ القربان ولا استعمل لفظ التقريب، بل استعمل الذَّبْحَ والذَّبْحَ⁽⁵⁾. فغاب القربان من الباب الذي كان يجب أن يكون فيه، وبدا صنيع إبراهيم والله صنيعاً مؤسّساً لعالم جديد.

القربان في اللغة لفظ ينتمي إلى مادة لا علاقة لها في الأصل بالمقدس والحلال والحرام، رغم تشكّله في المصطلح وحدة معنوية متاخمة للعالم المقدّس، إذ به تتمّ القُربية عند الله وتُربط العلاقة بين الربّ والعبد وفق مبدأ يقتضي أن يجعل العبد هدية يتقرّب بها إلى الربّ، فإذا قبل الربّ الهدية جمعت القربى بين العبد والربّ ونعيم بالجلوس في حضرة الجناح المقدّس⁽⁶⁾.

القربان في الدين أمر مشكل. القربان في الدين، ككلّ أمر مشكل في الدين، عالم رحب قابل للتأويل. القربان في الدين زينة الدين، وزينة الدين في الأمور المُشكلة والمسائل ذات الوجوه. ولا يينع الدين إلّا في فضاء الزينة. ولا يينع الدين إلّا إذا قامت الأشياء ينقض بعضها بعضاً. ذلك هو الدين!

(1) الكوثر 2/108.

(2) ﴿وَأَتَى عَلَيْهِمْ نَبَأٌ أَنَّهُمْ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا﴾ [...]. المائدة 25/5.

(3) ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ آلَاءُ نَارٍ لَّيْسَ لَهُمْ قُرْبَانٌ إِلَّا قُرْبَانُ النَّارِ﴾، آل عمران 3/183.

(4) ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا بِالْإِثْمِ لَكُنَّا مِن أَهْلِ الْآثَامِ﴾، الأحقاف 28/46.

(5) الصافات 37/102-107.

(6) ابن منظور، لسان العرب، مادة قرب.

ذلك هو الدين، نصّ مؤسس فيه بعض عسر وغموض ونهي عن كلّ أمر، ونصوص ثوان وطقوس وعبادات ترفع العسر والغموض والنهي عن كلّ أمر ليأثر الإنسان من ربّه ويستقيم مثله منظرًا. كان أصل الدين، كما رأينا منذ حين في التوراة والأنجيل والقرآن، دعوة إلى رفض القرايين، أو كان تسترًا على القرايين. فجاء المؤمنون بالدين وعلماءه الأبرار يفضحون ما تستر عليه الدين وينشرون نظام القرايين في كلّ حين، فاستوى الدين آخر. استوى دينًا آخر في ظلّ ما سطره عباده المؤمنون وعلماءه الأبرار.

الدين لا يستقيم إلّا إذا لفت ودار واستعمل الحيلة واتخذ نصّ التأسيس تعلّة ونظر للأمور من عالم الناس البديع، وعالم الناس البديع فضاء للخلق والابتكار. الدين لا يستقيم إلّا في ظلّ ما وضعت الشعوب من قصص تروي شعائرها والمناسك والطقوس. الدين لا يستقيم إلّا في ظلّ ما وضعت الشعوب من دين فاستوى الدين فضاء للبشر يرتعون فيه وفق علوم الدين والمبادئ والتنظير. الدين اجتماعي أو لا يكون. الدين مدنيّ بالطبع.

ها نحن ندرس القربان في ظلّ هذا الإشكال، والقربان عالم من الإيمان يعرض للباحث في كلّ حين، وقد عرض لنا ساعة قمنا ندرس العجيب والغريب في التفسير⁽¹⁾، وأثارنا هناك أمره الذي تجلّى في حياة الأنبياء والرسل وأبنائهم الأبرار وأبنائهم الأوّل، فعمدنا العزم يومها أنّ نعود إليه بالتحليل. وقد سمحت الظروف بالعودة إليه، فعالجنا أمره في درس أمام الناس⁽²⁾، ثمّ وسّعناه في هذا الكتاب وأغنيناه بالبحث والتحليل عسى تتضح بشأنه الرؤية وإنّ في ظلّ بعض الإعادة والنسج على منوال ما وضعنا أمس، فالعلم لا يستوي علمًا إلّا في إطار مشروع يُنجز على مراحل، تساهم كلّ مرحلة فيه بقسطها وتواصل أختها التي سبقتها وتفتح الآفاق في فضاء البحث. ها نحن ندرس القربان في عالم الدين وقد استوى فضاء للمدنية والاجتماع. ها نحن ندرس القربان في الجاهلية والإسلام،

(1) وحيد السعفي، العجيب والغريب في كتب تفسير القرآن.

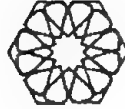
(2) نتوجّه بالشكر إلى الأستاذ عبد المجيد الشرفي صاحب كرسي اليونسكو للاديان المقارنة إذ شرفنا بالدعوة وأتاح لنا فرصة إلقاء الدرس في إطار أشغال هذا الكرسي فمرضنا مسألة القرايين للنقاش.

من خلال أخبار المسلمين والقرآن وما حفت بالقرآن من علوم الدين، لا غاية لنا غير تتبع مظاهر السّنة الثقافية في هذا الدين. ومظاهر السّنة الثقافية في هذا الدين عالم من الفكر والمخيال لشعب مختلف الأمصار، متعدّد الأوطان، عاش في كثير من الأزمان، فجاء فكره والمخيال فسيّساء، سبحان مَنْ ضَمَّ أشاتها فبدت واحدة.

ذاك هو عملنا، فسيّساء. فاجمع الأشتات ورَتِّب تقف على رحلة في عالم الناس، أردناها جميلة كالفسيفساء، ترسم خيوطاً تشدّ الناس إلى الإله، تربط بينهم وبينه ولا تفرّق. وكانت تلكم الخيوط موزودةً وهذياً وأضحيةً ونذراً قرّبوها للإله ساعة أيقنوا أنّ الإله لا يُعطي إلّا إذا قبض، وأنّ الدّين جِملٌ يُثقل كاهل الإنسان وإنّ اشتدّ عوده أو غلّظ. قمنا إلى تلك الخيوط الرابطة بين الربّ والعبد نبحت لها عن أصل في عالم القرابين والنحر والذبح، ونرسم خطوط عرضها والطول، لعلّنا نفوز بما تسترّ عليه من أمور تُقرّبها من التفكير الميثي حيناً فتُجهّز نفسها لنقضه، وتُجذّرها في أرضها حيناً فتسعى إلى تجاوزها وتخلّق في أمصار الناس من غير جنسها وفي الثقافات على اختلافها والأديان على تنوعها وتستوي كونيّة لا تعرف الحدود.

انظر القصص التي جمعنا والأخبار تنضح بالقرابين. انظرها ولا تتسرّع ولا تقل هذه ثقافة بناها صخبها على القرابين وسفك الدماء والرعب الدائم من الإله. تمهّل. خفّف الوطاء، كما يقول الشاعر، فأرض القرابين مزالق ومناهاات وحيّات تسمى. هنا القربان وغير القربان. هنا القربان المؤسّس للدين والقربان الذي قام نقضاً للقربان يسخر من الجيران. هنا القربان الذي عرفته الجزيرة والقربان الذي قام قصّة ينسج على منوال الآخرين. هنا القربان الذي نظر له الإسلام والقربان الذي ورثه عن الجاهلية ولم يستطع أن يوقف أمره وقد تفسّى في الناس وأصبح جحمة. هنا الذّبح الذي أصبح قرباناً والأكل الذي بدا زكاةً وصدقة والعيد الذي تشكّل يوماً للدين. هنا الدم في كلّ مكان، قام ينشر الحلال والحرام، يُحدّث بالقرابين وأمر الدين، فلا تخف القرابين ولا تخف الدين، واحذر الدم المسفوك فبعضه مقدّس وبعضه دنس. قف عند المقدّس وحده فهو على علاقة بالقربان، على علاقة بالدين، يدعوك أن: توحّساً واقراً القرآن تُقرّ بالدين.

ها الرحلة ابتدأت، لا غاية لها غير اللذة والمتعة فاختلط فيها البحث بالقصص. ها الرحلة ابتدأت، لا غاية لها غير الإحاطة بمظاهر المخيال عند الناس كما تجلّى في الثقافة. فلا تبحث عن نظرية واحدة قام عليها التفكير ليشقّ طريقه إلى القرايين. ولا تبحث عن علم راسخ تقرأه وتحفظ. ها الرحلة ابتدأت، فارحل مع القرايين.



الباب الأول

القرابين البشرية

الأنثى قربان الجاهلية

1 - المؤودة القربان

إذا كان النصّ الخالد ما فرض قراءاتٍ عديدةً على القارئ الواحد، لا قراءةً واحدةً على القراء الكثر⁽¹⁾، فإنّ من آي القرآن ما دخل في هذا الباب، من ذلك هذا المثال: ﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُئِلَتْ ﴿بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾﴾⁽²⁾.

وقد قرأ المفسرون الآيتين قراءاتٍ متنوعةً، نقف اختياراً عند اثنتين منها، شاعت إحداهما وباتت قراءةً عالميةً ذات صيتٍ ووقع، وتُسَرَّ على الأخرى حتى غابت من مقول الناس أو كادت تغيب منه.

القراءة الأولى قراءة اللاسؤال. قراءة التفسير الواقف عند ظاهر النصّ، يُخفي فيه، لغاية أو لأخرى، ما شاء أن يُخفي. هنا المؤودة «المدفونة حيّة»، وكذلك كانت العرب تفعل بيناتها⁽³⁾. وهنا الواد قتلٌ «بلا ذنب»، وكان أهل الجاهلية يقتل أحدهم ابتئاً، ويغذو كلبه⁽⁴⁾. وهنا السبب كراهية البنات⁽⁵⁾ والخوف من العار أو

(1) «Une oeuvre est éternelle, non parce qu'elle impose un sens unique à des hommes différents, mais parce qu'elle suggère des sens différents à un homme unique, qui parle toujours la même langue symbolique à travers des temps multiples : l'oeuvre propose, l'homme dispose» R. Barthes, Critique et vérité, pp. 51-52.

(2) التكويد 8/9-8.

(3) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 12، ص 464.

(4) المرجع نفسه، الصفحة نفسها.

(5) ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 478.

من الإملاق⁽¹⁾.

تُلَبِّي هذه القراءة حاجة النفس المؤمنة النائرة بطبعها على الجاهلية الفاسدة، وتُظهِر أهلها وحوشاً لا تلين قلوبها، لولا أن مسها الإسلام فباتت طيعة في رحابه. الجاهلية غول الحكاية، تقوم في مسرب كل مؤمن حتى لا يرتد. والغول كانت دوماً بالمرصاد للفتيات، لا يُفلتن من قبضتها إلاً بحيلة بطل مغوار أو ابن سلطان أو دين أقامه أهله درعاً واقياً للعذارى وصدرأً رجباً يضمن عليه رؤوسهن، فيهدهن من اللحن الجميل ويحلمن بالانعتاق. فإن نجت البنات بعد ذلك من موت فلان الإسلام قام قطعاً مع الجاهلية الجهلاء، وجعل أهله أزواجاً قوامين على النساء. هنا تتضح معالم الجاهلية ومعالم الإسلام ويظهر الفرق واضحاً للعيان، بين ذاك الفضاء وهذا الفضاء. أنشئ الجاهلية أقل منزلة من كلب، يقتلها أبوها ليغذوه بها، وأنشئ الإسلام سلمت ليتزوجها رجال الإسلام. بالأمس كانت غداء لكلب، والكلب كان بالأمس صورة للشياطين والجن⁽²⁾، واليوم صارت تُرتف في أجمل حلة، إلى بعلها، والبعل كان صورةً للرب بعل.

القراءة الثانية قراءة الجهر بالسؤال وسبر الأغوار، وكان القراءة الأولى في المؤودة - كما تبتأها التفسير بالمأثور، منذ رسخه تدويناً الطبري ويات عند أتباعه مثل ابن كثير علماً يكاد لا يُزاد فيه ولا يُنقص - لم تف بالحاجة ولم تشف غليل المفسر بالرأي. فلم يكتف الزمخشري، ولا الرازي من بعده، ولا الألوسي من بعده، بما جاء في القراءة الأولى، بل تجاوزوها - رغم إثباتهم لها في تفاسيرهم - إلى قراءة موازية، كثيرة التركيب، كثيرة السؤال، كثيرة الوقوف عند الأمور.

وقفوا على أن وراء الواد سراً. أو يُعقل أن يُواري امرؤ ابنته، فلذة كبده، التراب، لا شيء إلا لأنه يفترض افتراضاً أن عاراً سيناله منها في مقلب الأيام؟ كان

(1) الرازي، مفاتيح الغيب، م 16، ج 31، ص 64. والإملاق هو الخوف من الفقر، ورد ذكره في الآية: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ إِنَّهُنَّ لَمِنْكُمْ وَإِنَّمِنْ عَنْ زُرْعَتِكُمْ وَإِنَّمِنْكُمْ﴾، الأنعام 151/6، وكذلك في الآية الأخرى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِنْتَقَى عَنْ زُرْعَتِهِمْ وَإِنَّاكُمْ إِنْ قُلْتُمْ كَانَ عِقَابًا كَبِيرًا﴾، الإسراء 17/31.

(2) الدميري، حياة الحيوان الكبرى، ج 2، ص 259.

ابن الجزيرة يُعلّم أهله مكارم الأخلاق، ويحرص حرصاً شديداً على تعليم بنيه، من ذكور وإناث، الامتثال لقانون القبيلة الذي لا يستقيم إلا في ظلّ العفة والشرف والدود عن ذلك ذوداً كبيراً. وكان ينجح، والعهد في ذلك على ما نقل المسلمون من أخبار حول الجزيرة، في مهمته إذ قام معلماً لأهله. فَلِمَ انقلب هنا خائفاً من فشل تعليمه فيناله عار من بُنية كان يُمكنه أن يُربّيها أحسن تربية⁽¹⁾؟ أو يُعقل أن يوارى امرؤ ابنته، فلذة كبده، التراب، لا لشيء إلا لأنه يفترض افتراضاً أن فقراً مُدقعاً سيحلّ به في مُقبل الأيام فيموت جوعاً؟ كان ابن الجزيرة، والعهد في ذلك على ما نقل المسلمون من أخبار حول الجزيرة، كريماً بيت جائعاً ويغذو ضيفه، وينحر، إذا ما افتقر، آخر ما يملك، فرسه، ولا يخاف من غد يصبح فيه بلا راحلة يضرب بها في الصحراء صائداً من الحياة قسمه. فَلِمَ انقلب هنا خائفاً من مستقبل بعيد قد يُلم به فيه فقر؟ وَلِمَ بات يفضل نفسه ويقتل بُنية ليوقّر رغيماً يفوز به دون غيره؟ وإذا كان خائفاً من جوع وحده فَلِمَ لم يقتل كلّ أهله، زوجاته وبنيه وبناته؟ لِمَ اكتفى بواحدة اختير لها من الأسماء المؤودة، لفظ له في النفس إيقاع لا يُنبئ بشر ولا بوجودنا في حضرة وحش، بل يوحى بحفيف الخف وصوت الأرض تحت الوطاء وديبب الناقة البكر وتمایل العذراء في المشي⁽²⁾؟

وتشعر بالودّ نحو المؤودة وبهالة من المجد تلقّها لفاً وبقدسيّة العنصر وبالأصل الإلهي الذي تسترّت عليه الحكاية بكلّ ما أوتيت من فنّ، يفضحه أمامك مفسّر لم يقف عند ظاهر النصّ، يفجؤك بدقّة الفحص والتمحيص وذكر الأمور على علاقتها دون تسترّ على علاقة الأجداد بالربّ: «فإن قلت: ما حملهم على وأد البنات؟ قلت: [...] كانوا يقولون: إنّ الملائكة بنات الله فالحقوا البنات به فهو أحقّ بهنّ»⁽³⁾.

هنا تتحوّل بك وجهة النصّ. لم يكن الواد كرهاً لأنثى أو خوفاً من عار

(1) من كانت له بنت فأدّبها فأحسن أدبها وعلمها فأحسن تعليمها وسخ عليها من نعم الله التي أسبغ عليه كانت له ستراً من النار، القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، م، 5، ج 10، ص 106.

(2) انظر: ابن منظور، لسان العرب، مادني وأد/أود.

(3) الزمخشري، الكشاف، ج 4، ص 188. وانظر: الرازي، مفاتيح الغيب، م، 16، ج 31، ص 64؛ الألويسي، روح المعاني، م، 15، ج 30، ص 66.

وإملاق بل تقرباً من الرب، تعيد به إليه ما أهداك من كنز حتى يرضى عنك مرةً وأخرى. كانت العرب تعتقد أن كل أنثى بنت للرب⁽¹⁾، الملائكة⁽²⁾ واللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى⁽³⁾ وأنثى الإنس أيضاً⁽⁴⁾. وكانوا في هذا الاعتقاد لا يختلفون عن غيرهم من الشعوب ولا يخالفون ما جاء في الثقافات الأخرى من مذاهب لا تستحي من تنصيب المرأة بديلاً للرب⁽⁵⁾. لقد جعلوا الرب واهب الحياة خالقاً، ولما رأوا الأنثى حاملاً واضعاً، قرنها بالرب، واعتقدوا في كونها تستمد قوتها منه وتهب الحياة مثله، فاختروها له بنتاً⁽⁶⁾. ولما كان لا بد من قربان، جعلوها قربانهم إليه وهم على يقين من أنه قابل منهم ما قدموا، أو يُعقل أن لا يقبل رب بابتته؟

إذا ما ذهب القارئ في المؤودة هذا المذهب وفحص نصوص التفسير ودقق الفحص، وجد من الحجج والبراهين ما يقوم شاهداً على أن الواد لم يكن اعتباراً ولا جنواً محضاً بل سنة الجزيرة في القرابين، وسيلها الموصوفة للتقرب إلى الرب. وإن استعراض أهم الخصائص المميزة لعملية الواد يؤكد بوضوح التقاءها والخصائص المميزة لكل القرابين البشرية، وانظر تر:

2 - القربان وبديل القربان

كثيراً ما تطرح قصص القرابين في مختلف الثقافات إمكانية قيام القرابين

(1) النحل 57/16 ؛ الزخرف 19/43 ، الطور 39/52 ؛ النجم 21/53.

(2) «جعلوا لله تبارك وتعالى بنات، وجعلوا الملائكة لله بنات، وعبدوهم»، الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 11، ص 522 ؛ «جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إنانا وجعلوا بنات الله فعبدوها معه»، ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 554.

(3) «سقى المشركون أولادهم بأسماء الله تعالى ذكره، وتقدس أسماءه، فقالوا من الله اللات، ومن العزيز العزى، وزعموا أنهم بنات الله، تعالى الله عما يقولون وافترؤا»، الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 11، ص 519.

(4) الزمخشري، الكشاف، ج 4، ص 188 ؛ الرازي، مفاتيح الغيب، م 16، ج 31، ص 64.

(5) انظر: G. Durand, Les structures anthropologiques de l'imaginaire, p. 267.

(6) «أظن أن العرب إنما أطلقوا لفظ البنات [على الملائكة] لأن الملائكة لما كانوا مستترين عن العيون أشبهوا النساء في الاستار فأطلقوا عليهم لفظ البنات»، الرازي، مفاتيح الغيب، م 10، ج 20، ص 44.

الحيوانية بديلاً للقرايين البشرية، مرسخة بذلك مبدأ الفدية⁽¹⁾. والناظر في أمر المؤودة يجد أن كثيراً من البنات اللاتي كن مؤهلات للوآد نجين بفضل ما قُدم من حيوانات فدية لهنّ، وقد اشتهر ذلك في العرب وفخروا به⁽²⁾. وفي هذا ما يدلّ على أنّ عملية الوآد كانت ممارسة دينية تقتضي تقديم المؤودة قرباناً إلى الإله/الآلهة، وأنّ هذه العملية تتوقّف إذا ما اهتدى الناس إلى بديل من جنس الحيوان يقبل به الإله/الآلهة.

وقد تتدخل الآلهة ذاتها في عملية إنقاذ القرايين البشرية واقتدائها بالحيوانات المختلفة، وهو ما تمّ مثلاً في قصة إسماعيل/إسحاق، وفي قصة إيفيجيني Iphigénie اليونانية. وينجرّ عن هذا الإنقاذ اصطفاء الناجي وتمكينه من لعب دور متميّز في حياة الناس من بعد. فأتس إسماعيل/إسحاق لنشأة جنس بشري جديد، ولعبت إيفيجيني دوراً متميّزاً في حياة اليونان لما أصبحت حارسة معبد الرّبة

(1) «قوله عزّ وجلّ ﴿وَذَرْنَهُ يَذْنِجْ عَظِيمٌ﴾»، الصفات 107/37، أي جعلنا الذّبح فداء له وخلصناه به من الذّبح». والذّبح العظيم «كيش إبراهيم عليه السلام [...] وهو الكيش الذي فدي به إسماعيل»، ابن منظور، لسان العرب، مادة فدي، مادة ذبح.

(2) وقد وردت أخبار كثيرة تفيد أنّ العرب كانوا يفتدون المؤودات بالإبل من ذلك «ما روي عن صمصمة ابن ناجية المجاشعي جدّ الفرزدق: أنّه لما أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إني كنت أعمل عملاً في الجاهلية، أفينفعني ذلك اليوم؟ قال: وما عملك؟ قال: أضلّلت نافتين عشاوين فركبتُ جملاً ومضيتُ في بغاتهما فرفع لي بيت جريد فقصده فإذا رجل جالس بفنائه، فسألت عن النافتين، فقال: ما نارهما؟ قلت: ييسم بني دارم. قال: هما عندي، وقد أحيا الله تعالى بهما قوماً من أهلك من مضر. وإذا عجوز قد خرجت من كثر البيت، فقال لها: ما وضعت؟ فإن كان سقياً شاركنا في أموالنا، وإن كانت حائلاً وأدناها، (معنى قوله سقياً أي ذكراً، وحائلاً أي أنثى)، فقالت العجوز: وضعت أنثى. فقلت: أنبيعهما؟ قال: وهل تبيع العرب أولادها؟ قلت: احتكم. قال: بالنافتين والجميل. قلت: لك ذلك [...] فأمّنت بك يا رسول الله وقد صارت لي سقّة على أن أشتري كلّ مؤودة بنافتين عشاوين وجميل، فعندي إلى هذه الغاية ثمانون وماتتا مؤودة قد أنقذتهما. فقال رسول الله ﷺ: لا ينفعك ذلك لأنك لم تبتغ به وجه الله تعالى، وإنّ تعمل في إسلامك عملاً صالحاً تُثبّ عليه»، النويري، نهاية الأرب في فنون الأدب، ج3، ص 126-127؛ «وقد كان ذوو الشرف منهم يمتعون من هذا الوآد ويمنون منه، حتى افتخر به الفرزدق فقال:

ومسّا الذي منع الوائدات فأحببا الوسيد فلم نواد

يعني جدّه صمصمة، كان يشربهنّ من آبائهنّ، فجاء الإسلام وقد أحبا سبعين مؤودة، القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، م10، ج19، ص200. وانظر: الزمخشري، الكشاف، ج4، ص188؛ الرازي، مفاتيح الغيب، م16، ج31، ص64.

أرتميس Artémis التي نَجَّتها⁽¹⁾. ولم تخلُ قصص الواد من هذا العنصر، فنَجَّت ذات مرة، بفضل تدخل مباشر للرب، فتاة أعدت للواد فكان لها في الناس من بعد شأن عظيم. تلك هي سودة بنت زهرة بنت كلاب، عمّة وهب والد آمنة وكاهنة قريش المفضّلة. تروي القصص أنّ أباهما «أمر بوأدها، فأرسلها إلى الْحَجُون لَتُدْفَنَ هناك. فلَمَّا حفر لها الحافر وأراد دفنها سمع هاتفاً يقول: لا تند الصبية واخلّها البرية. فالتفت فلم ير شيئاً. فعاد لدفنها، فسمع الهاتف يسجع بسجع آخر. فرجع إلى أبيها فأخبره بما سمع، فقال: إنّ لها لشأناً. وتركها فكانت كاهنة قريش⁽²⁾. وقد لعبت هذه الكاهنة دوراً في تاريخ الإسلام إذ إنّها «قالت يوماً لبني زهرة: إنّ فيكم نذيرة أو تلد نذيراً، فاعرضوا عليّ بناتكم، فعرضن عليها، فقالت في كلّ واحدة منهنّ قولاً ظهر بعد حين، حتى عُرضت عليها آمنة بنت وهب، فقالت: هذه النذيرة أو ستلد نذيراً. [وهو ما] دعا عبد المطلب لاختيار آمنة من بني زهرة لولده عبد الله⁽³⁾. كانت نجاة سودة من الواد بفضل الهاتف النذير اصطفاء لها، فمكّنت من علم الغيب، تمثل هنا في الكهانة، فرأت عالم الناس البعيد، وأعدّتهم لقبول البشري، فزوّجوا آمنة، خير نساء بني زهرة، عبد الله، خير رجال قريش، فكان ميلاد نور الإسلام، محمد النبي، وأحيطت المؤودة الناجية من الواد بهالة من المجد، وعُدّت آية من آيات الله، ومعجزة من معجزاته الكثر.

3 - العذراء والاحتفاء بالعرس

تخضع القرايين البشرية عند الشعوب على اختلافها للعديد من الطقوس مثل إعداد الضحية بالزينة والزخرف وتجهيزها بالحلي وجميل الملابس وكأنّها تسير إلى

P. Grimal, Dictionnaire de la mythologie grecque et romaine, articles : Iphigénie, (1) Artémis.

(2) الألوسي، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، ج3، ص ص43-44. وَالْحَجُون «جبل بمكة وهي مقبرة»، ابن منظور، لسان العرب، مادة حجن ؛ «وبمكة جبل يقال له أبو دلامة، كانت قريش تند فيه البنات. وذكّر أنّ هذا الجبل يطلّ على الحجون. وقيل كان الحجون هو الذي يقال له أبو دلامة»، جواد علي، المفضل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ج5، ص ص94-95.

(3) الألوسي، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، ج3، ص ص43-44.

عرسها والناس حولها في احتفال بهيج⁽¹⁾. وقد كانت الفتاة المعدة للوَأد تُرتن وتلبس الحلبي وجميل الثياب ويُخرج بها إلى البؤرة وكأنها يُسار بها إلى أحمانها لِتُزفَ إلى بعلها⁽²⁾. فالزينة والاحتفال ومظاهر الفرح والسرور عناصر ضرورية تصاحب القربان إلى مثواه الأخير يُعبر بها الناس عن خضوعهم طوعاً لسلطان الرب واستجابتهم المطلقة لأمره القاضي بتقديم القرابين ورضاهم بذلك رضى تاماً.

وإذا كان الناس في عرس اقتضى الأمر أن تكون عروسهم عذراء ما متها إنس ولا جان، بالغاً يتنافس في الفوز بها الشجعان، جميلة لا شائبة تشوبها ولا فساد بها ألم. كان الناس، والعهد في ذلك على ما تركوا من ملاحم وقصص وأخبار طوال، لا يُهدون آلهتهم إلا بناتهم اللاني دخلن توا فضاء البلوغ وأصبحن الساعة أهلاً للتزويج، لأن الآلهة جنس يُحسن الاختيار ولا يقبل بأنثى نظر إليها من قبل الشبان أو بها عَنَسُ أو ترملت أو كانت غراً صغيرة. وانظر القرابين الشهيرة بعين بصيرة، أترى غير عذراء جميلة تجلت في أروع صورة قامت إيفيجيني Iphigénie اليونان مثالها البديع⁽³⁾؟ واذكر عادات سكان الجزر البعيدة وتقاليد مصر العريقة تر الناس فيها لا يهبون البحر إكباراً لعطائه أو النيل احتفاءً بفيضانه إلا صباياهم العذارى، يقدمونهن من خلال ذلك البحر وهذا النيل قرابين في أروع حلّة وخير صورة لأرباب أشداء يعيشون في الخفاء⁽⁴⁾؟ ولا تظنن بعد هذا أن

(1) A. Hammoudi, La victime et ses masques. Essai sur le sacrifice et la mascarade au Maghreb, p. 176 ; A.-M. Brisebarre, (La Fête du sacrifice. Le rituel ibrahimien dans l'Islam contemporain) in Sacrifices en Islam, p. 97.

(2) «كان الرجل إذا ولد له بنت فأراد أن يستحيها البها جنة من صوف أو شعر ترعى له الإبل والغنم في البادية، وإن أراد قتلها تركها حتى إذا كانت سداسية فيقول لأمتها طيبها وزينها حتى أذهب بها إلى أحمانها، وقد حفر لها بئراً في الصحراء، فيبلغ بها البئر فيقول لها: انظري فيها، ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوي البئر بالتراب»، الزمخشري، الكشاف، ج 4، ص 188. وقد وردت القصة عنها عند غيره من المفسرين مثل: الرازي، مفاتيح الغيب، م 16، ج 31، ص 64؛ الألوسي، روح المعاني، م 15، ج 30، ص ص 66-67.

(3) تمثل إيفيجيني Iphigénie المثال الأنموذج للإنثى القربان: عذراء، جميلة، من بيت نبيل، بلغت الزواج فتقدم البطل أخيل Achilles لخطبتها، طلبتها الآلهة قرباناً فرضيت اليونان بالأمر، ورضي به والدها أغاممنون Agamemnon ورضيت به هي كذلك. انظر قصتها كما خلّدتها التراجيديات في: Euripide, Iphigénie à Aulis ; Iphigénie en Tauride ; J. Racine, Iphigénie.

(4) «إن المسلمين لما فتحوا مصر جاء أهلها إلى عمرو بن العاص حين دخل يؤونه من شهر القبط =

موؤودة الجزيرة كانت بنتاً صغيرة ولدتها أمها في الحين، أو هي بنت سنة ستين. كانت موؤودة الجزيرة - حتى وإن تم اختيارها قرباناً ساعة الميلاد⁽¹⁾ - توارى التراب إلا إذا بلغت سن الزواج، وخطبها الخطأب وأصبح لها أحماء فيفتنم أبوها هذه الفرصة السانحة ويختلق الأعذار قائلاً لأمها إنني سائر بها إلى أحمانها، ولما يضمه وهي الطريق يحيد بها عن الطريق ويلقيها في قعر بئر⁽²⁾.

4 - في سبيل الجاه وقتل الشهوة في الأنتى

وتكاد تجزم وأنت تقرأ قصص القرايين البشرية أن الأمر فيها، إذا ما تعلق بالعذارى، صراعٌ تخوضه الشخصيات لتعتن من يفوز بالفتاة: زوج من جنس البشر أم إله تعالى على البشر. وقصة اليونان التي تُعتبر المثال الأنموذج في المجال توضح بدقة هذا الأمر. كان أغاممنون Agamemnon ملك اليونان الشهير على رأس عشرين أميراً من أمرائها وقائداً لجيوشها يستعد للخروج بها إلى حرب طروادة. وكانت السفن بعدتها وعتادها تنتظر في الميناء. وكانت إيفيجيني، بنت أغاممنون الجميلة العذراء المحبوبة، خير بنات اليونان، مخطوبة لبطل اليونان أخيل Achille. ثم كان غضب السماء. انحبست الرياح الضرورية لدفع السفن على الماء انحباساً لم تشهد اليونان مثله أبداً. وخيم الصمت الموت. كان المشهد مربعاً: آلاف مؤلفة من الجنود وقواد بلا عدّ وسفن محملة وأسلحة مجهزة، كلها

= وقالوا: أيها الأمير إن لبلدنا سنة لا يجري النيل إلا بها، وذلك أنه إذا كان لانتى عشرة ليلة من هذا الشهر عمدنا إلى جارية بكر، فأرضينا أبونها وجعلنا عليها من الحلي والثياب أفضل ما يكون، ثم ألقيناها في النيل ليجري [...].، القزويني، آثار البلاد وأخبار العباد، ص 265. وانظر هذا النوع من القرايين في: J. G. Frazer, Le rameau d'or, t. 1, pp. 351-353.

(1) يتضح من خلال كثير من أخبار الواد أن الرجل كان «إذا ولدت له بنت [...] وأراد قتلها تركها حتى إذا كانت مداسية»، الرمزخشري، الكشف، ج 4، ص 188، أو «حتى إذا بلغت قامتها ستة أشبار»، الرازي، مفاتيح الغيب، م 16، ج 31، ص 64، نفذ فيها حكم الواد. فقرار الواد كان يُتخذ عند ولادة الأنتى أما تنفيذ الواد فلا يتم إلا بعد ذلك بسنوات. كان الواد في الجاهلية إذن عملية تتم عبر مرحلتين، أولاهما الواد المشروع (= اختيار المؤودة) وثانيتهما الواد المنجز (= قتل المؤودة). فيكون الواد بذلك شبيهاً بالهذي الذي كان يُختار رُشعر قبل أن يُساق إلى الكعبة ليُنحر، أو بالأخصية التي يتم رسمها زمناً قبل نحرها يوم العيد.

(2) انظر عملنا أعلاه ص 27 هامش 2.

تنتظر عصف الريح إيداناً بالتقدم. ولا ريح في الأفق ولا إذن بالمسير. لا شيء غير صوت أرتميس Artémis، ربة الصيد والقنص، العذراء الأزلية التي استعصت على كل ذكر، فما مستها ربّ ولا بشر. وصل الصوت مدوّياً، يردده الكاهن العبد: يا أهل يونان! إذا أردتم مسيراً إلى حرب قدّموا إيفيجيني سيّدة العذارى قرباناً⁽¹⁾.

اhtar أغاممنون. كان عليه أن يختار بين المسير إلى طروادة أو البقاء محبوساً في الميناء. إذا اختار طروادة ظلّ سيّد اليونان الذي ليس كمثله سيّد، وحظي مدى الدهر بالجاء والسلطان ودانت له الرقاب في كلّ أرض. وهذا الأمر له ثمن: أن يقدّم إيفيجيني قرباناً. وإذا اختار البقاء محبوساً في الميناء ضاعت منه طروادة وخرجت من تحت إمرته يونان والأمراء العشرون والقوّاد والجنود الذين لا يعرف عدّهم غير الربّ وأصبح واحداً من عامة الناس، يرعى أهله مثل كلّ ربّ عائلة، فيزوّج ابنته من خاطبها الراغب فيها. ولكنّ الزواج هو ذاته أمر مُشكل لا يخرج منه الأب إلّا خاسراً ابنته المفضّلة. فالزواج خروج لل بنت عن أبيها واستبدال له بذكر آخر.

كان على أغاممنون أن يختار، في واقع الأمر، بين أن يقدّم ابنته قرباناً للربة أو أن يزفّها لزوجها البعل⁽²⁾. وهو في هذه المرّة وفي تلك خاسر ابنته لا محالة. فإذا كان لا بدّ من تقديم ابنته فليقدّمها لخير راغب فيها، والآلهة خير من البشر، ورضاها عن المؤمن صلاح له وفلاح دائم. اختار أغاممنون أن تكون إيفيجيني قرباناً لأرتميس، فرفعتها إليها وجعلتها سيّدة معبدها وحارسته، وظلّت عذراء أبد الدهر. وتتساءل في نهاية الأمر إن لم تكن القضية اختياراً بين دوام العذرة وفضّ البكارة: أن تظلّ إيفيجيني عذراء مثل أرتميس الربة، أو أن يتزوّجها أخيل فتفقد عُذرتها وتصبح امرأة من بين النساء، لا يفرّق بينها وبينهنّ شيء.

في سبيل الجاء والسلطان والتقرب من الربة اختار أغاممنون أن يقدّم ابنته

P. Grimal, Dictionnaire de la mythologie grecque et romaine, articles : Achille, (1)
Agamemnon, Artémis, Iphigénie.

(2) انظر : A. Green, Un œil en trop, pp. 169-175

قرباناً فتدخل في خدمة الهيكل المقدس. ولَمَّا فعل حرماً الزوج والاحتفاء بالعرس ولذة الجنس. والجنس كان مكروهاً عند الآلهة، دنساً، بسببه زَلَّت قدم مخلوق البدء من الإنس لَمَّا رأى النور في السماء بفضل الآلهة. ألا ترى القصة هنا مُقابِلَةً بين جناب الحضرة الإلهية والجنس، بين القداسة والدنس؟ وهذا الرجل الذي اختار حضرة القدس يلوذ بها ويسلّمها أعزّ ما يملك، أليس هو في نهاية الأمر متواطئاً مع الرّبة فيحرم العذراء من لذة العيش؟

هذه المعادلة بين الزواج والقربان حاضرة في قصص الرّواد الشهيرة. كلّها تستعمل خدعة القصّ لتوقع الأب في أحابيل الشكّ وتجبره على الاختيار بين أن يزف ابنته إلى بعلمها أو أن يوارثها التراب إيداناً بوقف الحياة والدخول في عالم السرّ المقدس. كلّها إبداع جميل وإخراج في أزهى حلّة: فتاة يفوح منها العطر وعليها الزينة من كلّ صنف. وأحباء ينتظرونها لتزف عروساً إلى بعلمها. وبثر في الصحراء فاعرة فاها تنتظر الضحية للالتهام. وأب تتنازعه الشكوك، أيواصل بها السير إلى عرسها أم يرميها في البئر⁽¹⁾؟ واسمّع هذا الصحابي يروي قصّته لمحمد النبي تَرّ بالشاهد المبين أصل القضية. قال: «يا رسول الله، كنْتُ من الذين يقتلون بناتهم، فولدت لي بنت [...] فتركناها حتى كبرت وأدركت، وصارت من أجمل النساء، فخطبوها، فدخلتني الحمية ولم يحتمل قلبي أن أزوجه أو أتركها في البيت بغير زوج، فقلت للمرأة: إني أريد أن أذهب بها إلى قبيلة كذا وكذا في زيارة أقربائي فابعثيها معي، فسُرت بذلك وزينتها بالثياب والحلي، وأخذت عليّ الموائيق بالآ أخونها. فذهبتُ بها إلى رأس بئر فنظرت في البئر ففطنت الجارية أنني أريد أن ألقياها في البئر، فالتزمتني وجعلت تبكي وتقول: يا أبت، أئش تريد أن تفعل بي؟ فرحمتها. ثم نظرتُ في البئر فدخلت عليّ الحمية، ثم التزمتني وجعلت تقول: يا أبت، لا تضيّع أمانة أُمّي. فجعلتُ مرّة أنظر في البئر ومرّة أنظر إليها فأرحمها، حتى غلبني الشيطان فأخذتها وألقيتها في البئر منكوسة وهي تنادي في البئر: يا أبت، قتلتني. فمكثتُ هناك حتى انقطع صوتها فرجعت»⁽²⁾.

(1) انظر عملنا أعلاه ص 26-28.

(2) الفرطبي، الجامع لأحكام القرآن، م 4، ج 7، ص 88.

وإذ تعالج القصة أمر المؤودة العذراء التي أدركت وحن وقت زواجها، فإنها تجعل من زمن البلوغ والزواج زمناً مشكلاً ينجر عنه ضرورة نشوب صراع عنيف في ذات الأب، فيفرق في حيرة وجودية لا تنتهي، متسانلاً ما العمل وقد أدركت ابنته وخُطبت وأن أوان خروجها عنه؟ إن زمن البلوغ والزواج في القصة زمن وُضِعَ للتعبير عن تراجيديا المصير الذي لا يتحدد إلا في ظل الاختيار بين الزواج والوَاد. وإذا اضطرت الشخصية إلى الاختيار كانت الفاجعة لها بالمرصاد، شأنها شأن البطل التراجيدي، عليه أن يختار، وفي اختياره هلاكه وهلاك أهله.

كان الأب في القصة محلاً لصراع دام. كل شيء في ابنته صار مغرياً جذاباً: ها هي أمامه «كبرث وأدركت وصارت من أجمل النساء». وها هو يلاحظ ذلك ويصف ما يرى، ولكن كل شيء يمنعه من الوصول إلى الجمال الذي أصبح في البيت فتناً. ويزداد الوضع تركيباً: ها الخطاب يتقدمون للفوز بالجمال الذي صان. فيسقط صريع الحقد على البنت البالغ العذراء والخطاب والزواج. وتفضحه القصة فيتعرى شاكياً للرسول أمره: «دخلتني الحمية ولم يحتمل قلبي أن أزوجه أو أتركها في البيت بغير زوج». كان الأمر مدعاة للغضب والثورة، فأثر في الأب في القصة «فحمي من ذلك أنفأ أي أخذته الحمية وهي الأنفة والغيرة»⁽¹⁾. لم يحتمل قلبه أن يزوجه، وفي زواجها فوز لغيره بالكنز الذي رعى وصان. ولم يحتمل قلبه أن يتركها في البيت، وفي تركها في البيت إغراء له في عقر داره دائم. كان يعرف أنه لا يستطيع أن يحتفظ بها على مر الأيام، وفي الاحتفاظ بها تهديد لعالم الشرائع والأخلاق. وكان يعرف أنه فاقد بزواجها عذراء التي ربى فتمت وتدلّت عناقيد اللقطف. فرماها منكوسة في البثر، فأعادها إلى أمها الأرض، فأرضى بها رباً تعالى أو شيطاناً قام منذ البدء مناهضاً للرب ونذاً.

ولا تَرَيْنَ في هذا الذي ذكرنا تطاولاً على النص أو خرقاً لقانون البحث. إن أمر الجنس شكّل في كل الثقافات موضوعها الذي لا يفنى ولا يبلى، فأدارته يميناً وأدارته شمالاً، وعالجته حراماً وعالجته حلالاً، وسارت به في كل اتجاه

(1) ابن منظور، لسان العرب، مادة حمي.

ومشرب. زوّجت الابن من الأم، وزوّجت الأخ من الأخت، وزوّجت الأب من البنت. ثم وضعت قانوناً للفصل بين المحارم الكثير، وشقّت للناس طريقاً خارج إطار الغابة والوحش. ولكنها لم تنجح قط في حرمان الإنسان من التفكير في تجاوز الحظر ونكاح المحارم في الحلم أو فرض العقاب على البنت التي تخرج عن طاعة الأب المرتبي. واسمع القصص العربية تؤسّس للوَاد تفهم أنّ الحكاية ليست في نهاية الأمر شيئاً آخر غير الحديث في أمر الجنس.

كان «قيس بن عاصم المنقريّ من وجوه قومه ومن ذوي الأموال فيهم، وكان يند بناته. وسبب ذلك أنّ النعمان بن المنذر لَمّا منعه بنو تميم الاتاوة التي كانت تؤدّيها له جهّز إليهم أخاه الرّيان بن المنذر ومعه بكر بن وائل، فغزاهم، فاستاق النعم وسبى الذراري. فوفدت إليه بنو تميم [...] فأناب القوم وسألوه النساء. فقال النعمان: كلّ امرأة اختارت أباهاً رُدّت إليه، وإنّ اختارت صاحبها تُركت عليه. فكلهنّ اخترن أباهنّ إلا ابنة لقيس بن عاصم اختارت صاحبها عمرو بن المُشمرَج. فنذر قيس لا يولد له ابنة إلا قتلها، فاعتلّ بهذا من واد وزعم أنّه حميّة»⁽¹⁾.

يبدو واضحاً من هذه القصة التي تؤسّس للوَاد، أنّ القضية في بداية الأمر نشأت عن اختيار بين صاحب الذي سبى والأب الذي ربّى. ولَمّا اختارت الفتاة صاحب اختارت الجنس واللذة بالنكاح وفُضّ البكارة، ورفضت الأب والبقاء رهينة البيت بلا زوج. ولَمّا رفض الأب هذا الاختيار واغتاض وثار، فإنّه عبّر عن رغبته في حرمان الفتاة الجنس ولذة النكاح، وعبّر كذلك عن غيّرته من هذا الرجل الذي احتل مكانه قرب الفتاة وعن طموحه إلى بقائها عنده، حتى وإنّ في ظلّ تجاوز الحظر الذي فرضته الشرائع التي كان، بوصفه من ذوي الجاه، راعياً لها وحافظاً. ولَمّا قرّر الأب واد بناته من بعد فإنّه أقام الوَاد بديلاً للزواج وتعاطي الجنس.

كان الصراع قائماً في ذات الأب: أيترك العنان للفتاة ترضي شهوة فيها ورغبة وتفقد عذرتها وتصبح امرأة ذات دور في الحياة أم يقتل فيها الشهوة

(1) النويري، نهاية الأرب في فنون الأدب، ج3، ص127.

والرغبة ويحرمها الحياة؟ ولَمَّا كان رجلاً لا يرضى أن يزاحمه غيره من الرجال في ما كسب، قرّر وأد فئاته التي أحبّ، واختلق له الأعذار ليبرئ ساحته النبيلة: ليس الزواج سكباً لدم العذراء على هيكل إله الحبّ الذي لا يرى الحياة إلّا في اللذة والمجون؟ أليس الواد حفظاً للشرف وإرضاء لربّ يفضّل العذراء إذا ما حفظت فرجها فلا مستها إنس ولا مستها جان، وباتت صورة منيرة تضيء عالم الدين إذا ما الدين أظلم.

كانت الجزيرة إذن تقدّم بناتها العذاري لربّ الجزيرة الذي تعالى وبنالها الشرف. وكانت الجزيرة في هذا لا تختلف عن غيرها من شعوب الأرض التي كانت تهدي آلهتها بناتها العذاري، وهي تظنّ بذلك أنّ الآلهة كالבشر يكرهون الوحدة ويفضلون الزواج وليالي الأنس والطرب. هذه بابل القديمة أقامت على قمة البرج هيكلاً خصّته به الإله بال Bel ونصبت له فيه السرير والأرائك الجميلة وأخلته إذا جنّ الليل من البشر إلّا عذراء جعلتها لنكاحه كلّ ليلة. وهذه مصر العريقة أسكنت في المعبد امرأة جميلة وقفتها على ربّها أمون Ammon ليسكن إليها زوجة شرعية إذا ما زار المعبد وجاور شعبه من البشر. وهذه اليونان تغلّق كلّ ليلة أبواب المعبد على أبولون Apollon والكاهنة القائمة على أمر المعبد لينعم الإله بالحضن الدافئ وينكح ما لذّ وطاب، وتزوّج في كلّ عيد ربّها ديونيزوس Dionysos من ملكة البلاد. ولا تغيب هذه العادات من حياة الناس في قبائل إفريقيا وأمريكا وآسيا. فكم من قبيلة إفريقية اتخذت لها ربّاً حجراً أو شجراً أو روحاً جدّ قديم وعبدته وأجزلت له العطاء وزوّجته خير العذاري في القبيلة! وكم من قبيلة هندية آسيوية أو أمريكية جعلت لها الشمس أو النهر أو الصخر ربّاً تعبدّه وخصّته بأثمن الهدايا وزوّجته أجمل الصبايا، عذراءها التي ليس كمثليها عذراء⁽¹⁾!

5 - الواد في ظلّ الرضى بالواد

إنّ أشهر القصص في باب القرايين البشرية تُحدّث بأنّ القربان فيها لا يصلح

لأن يكون قرباناً إلا إذا صادف الأمر منه موافقةً وقبولاً⁽¹⁾. فهذا إسماعيل أو إسحاق يستجيب لنداء الواجب طائعاً، لَمَّا أعلمه أبوه أنه قاتله⁽²⁾. وهذه إيفيجيني تحت أباهما على تنفيذ الأمر فيها، لَمَّا أخبرها أنّ الربة تطلب دمها، ولم يكفها ذلك بل قامت تُظهر الحبور وتدعو الناس إلى الرقص حول المعبد الذي تسير إليه، إكباراً للربة وتقديراً لنبل مهمة الوالد⁽³⁾. وهذا عبد الله يتبع عبد المطلب وهو مقبل به إلى إساف ونائلة شاهراً الشفرة ليذبحه⁽⁴⁾. ولم تخالف قصص الواد هذه العادة الراسخة في القدم، فترى المؤودة فيها راضية بالمصير، جاهزة للدفن، ممثلة لأمر القتل. فهذه ابنة عمر تبسم لأبيها عمر ساعة تقدّم لوأدها، ثم ها هي تنفض عن لحيته ما علق بها من تراب، ساعة قام يواربها التراب، وكأنها تعبّر له بذلك عن قبولها بالأمر الذي رأى.

كان قربان القصص راضياً بالمصير، فكان في نظر الدين مسؤولاً عن الفعل، مثله مثل مقرب القربان. ولعلّ هذا الأمر كان وراء سؤال القرآن المؤودة عن ذنبها الذي به قُتلت⁽⁵⁾، فجعلها في الخطاب طرفاً مسؤولاً في عملية الواد. وقد وقف المفسرون عند هذا الأمر وتساءلوا عن سبب سؤال القرآن المؤودة عن ذنبها، وكان أحرى بالسؤال أن يُوجّه إلى وائدها. وقد حاولوا التعليل قائلين بالتبكيّ حيناً وبالتغيير في القراءة الأصلية حيناً آخر⁽⁶⁾، ولكنهم لم ينفوا أن

(1) انظر: R. Girard, *La route antique des hommes pervers*, p. 45.

(2) ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّنَةَ فَسَلَ يَبْنُو إِتَى أَرَى فِي النَّارِ أَنَّهُ أَذْبَحَ فَأَنْشَرُ مَاذَا فَرَّوْتُ قَالَ يَا بَنِي أَقْمَلِ مَا تُؤْمَرُ سَجَدَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الشَّيْءِ ۝﴾، الصافات 102/37.

(3) «Iphigénie peut dans le secret de la solitude verser des larmes sur la cruauté du sort qui l'accable ; devant les Grecs, il faut que ce sacrifice soit célébration de joie et, tandis qu'elle offre sa tête aux consécérations rituelles, elle appelle les officiants à se réjouir : Dansez autour du sanctuaire, autour de l'autel en l'honneur de la reine Artémis» A. Green, *Un œil en trop*, p. 195.

(4) ابن هشام، السيرة النبوية، م، ج 1، ص 288-289.

(5) ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ۖ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ۖ﴾، التكوين 8/9-9.

(6) «نأن قُلت: فما معنى سؤال المؤودة عن ذنبها الذي قُتلت به وهلاً سُئل الوائد عن موجب قتله لها قُلت: سؤالها وجوابها تبكيّ لقائلها [...] وقُرى سألت أي خاصمت عن نفسها وسألت الله أو قائلها، وإنما قيل قُلت بناء على أن الكلام إخبار عنها [...]»، الزمخشري، الكشاف، ج 4، ص 188. وانظر: الرازي، مفاتيح الغيب، م 16، ج 31، ص 64.

تكون المؤودة مسؤولة وقد ورد في الحديث أن «الوائدة والمؤودة في النار»⁽¹⁾، فتم الجمع بينهما واشتركتا في تحمّل المسؤولية.

إنّ هذا الحديث المُثبت في مجاميع الحديث⁽²⁾ يجعل المؤودة، وقد حمّلها المسؤولية، بالغاً راشداً لا صغيرة لا تفقه شيئاً، ويجعل المرأة وائدة شأنها شأن الرجل الذي ألقت الأخبار عليه وحده مسؤولية الواد الشنيع⁽³⁾. كان الواد طقساً من طقوس الناس، والطقس كان وليد وازع الدين. وكان الدين ممارسة اجتماعية يساهم فيها كلّ فرد بقسطه الكبير، إنّ بالفعل وإنّ بالرضى عن الفعل، يستوي في ذلك الذكر والأنثى والكبير والصغير. وإذا قام الإسلام ينفي دين الناس قبله، قام يبني طقوساً ويهدم أخرى ويحمّل المسؤولية المجموعة لا الفرد الواحد: الوالد الوائد والوالدة الوائدة والبنت المؤودة وهذه القبيلة التي سكنت عن الأمر وأشرفها الذين لم يُحرّموا الواد ولم يشهروا السيف في وجهه وائده. وإنّ افتدى أحدهم يوماً مؤودة فلا تظنّ أنّه حائز بذلك جزاء. لقد قطع الرسول أمامه السبيل إلى ذلك، وأعلن صراحة لمن جاءه يسأل إنّ كان إنقاذه المؤودات في جاهليته نافعاً له في إسلامه، أنّ ذلك لا ينفعه شيئاً، لأنّه لم يفعله ابتغاء وجه الله⁽⁴⁾ أو

- (1) قال الإمام أحمد حدثنا ابن أبي عدي عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة عن سلمة بن يزيد الجمعي قال: انطلقت أنا وأخي إلى رسول الله ﷺ فنقلنا يا رسول الله إنّ أمنا مليكة كانت تصل الرحم وتقري الضيف وتفعل، ملكت في الجاهلية فهل ذلك نافعها شيئاً؟ قال: لا. قلنا فإنّها كانت وأدت اختاً لنا في الجاهلية، فهل ذلك نافعها شيئاً؟ قال: الوائدة والمؤودة في النار إلا أنّ يُدرك الوائدة الإسلام فيعفو الله عنها. ورواه النسائي من حديث داود بن أبي هند به. وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا أبو أحمد الزبيدي حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن علقمة وأبي الأحوص عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ الوائدة والمؤودة في النار، ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 479. وانظر كذلك: الألوسي، روح المعاني، م 15، ج 30، ص 64.
- (2) ابن حنبل، المسند، كتاب مسند المكيين، حديث رقم 15358؛ أبو داود، السنن، كتاب السنة، حديث رقم 4094.
- (3) «لم تمنع شرائع الجاهليين في واد البنات أو قتل الأولاد، ولم تُعَد من يند البنات أو يقتل ابنه قاتلاً، ولم تؤاخذ على فعله، حتى الاتّهامات لم يكن من حقهنّ منع الآباء من واد بناتهنّ أو قتل أولادهنّ، لأنّ الزوج هو وحده صاحب الحق والقول الفصل فيمن يولد له، وليس لامرأته حق الاعتراض عليه ومنعه»، جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ج 5، ص 528.
- (4) لَمَّا جاء صعصعة بن ناجية المجاشعي جذّ الفزرق النّبي وسأله: «يا رسول الله، إني كنتُ أعمل عملاً في الجاهلية، أفينفعني ذلك اليوم؟ قال: وما عملك؟ قال: [...] أمنت بك يا رسول الله =

امثالاً لشرائعه بل لحاجة في نفسه وبحثاً عن فخر حتى يقال فيه: كان ذا مال وكان يفندي بماله ما شاء. وهذا أمر لا يُنجي صاحبه من عقاب آت ولا يرفع عنه مسؤوليته في الاشتراك في طقوس العشيرة أو القبيلة.

كانت حياة الناس طقوساً ممثلة لعالمهم المنظور وغير المنظور. وكان عالمهم المنظور وغير المنظور جاهلية جهلاء تُعبد فيها آلهة من دون الله، يخضع لها المرء خضوعاً تاماً ولا يفعل شيئاً إلا إرضاء لها. ولا بدّ أنّ الواد كان واحد تلك الطقوس، ولعلّه أهمّها. فكان ممارسة اجتماعية تبتغي من ورائها المجموعة وجه آلهتها، فرفضها الإسلام جملة وقطع مع الجاهلية برمتها وأعلن عقابه لأصحابها كلهم.

6 - الواد في ظلّ العودة إلى الأرض

كلّما باح النصّ بأسراره وفضح أمر الواد وجعله تقريباً لقربان، وجد من علماء الناس من ستر عراه وافتحل له الأعذار ونفى عنه ما قال. لذلك رفض العلماء أن يكون الرادُّ تقريبَ قربانٍ وأن تكون المؤودة قرباناً. واحتجوا بأنّ تقريب القربان فنّ قائم على سفك الدماء، والمؤودة كانت توارى التراب ولا يُسفك لها دم، فلا تصلح عندهم أن تكون قرباناً⁽¹⁾. ولكنّ المطوّف في الثقافات لا يفوته أن يلاحظ أنّها توخّت، قبل أن تذبح قربانها وتسفك دماءها، سبلاً أخرى غير الذبح وسفك الدماء⁽²⁾.

= وقد صارت لي سُنّة على أن أشتري كلّ مؤودة بناقتين عشراوين وجمل، فعندي إلى هذه الغاية ثمانون ومائتا مؤودة قد أنقذتها. فقال رسول الله ﷺ: لا ينفعك ذلك لأنك لم تبتغ به وجه الله تعالى، السويري، نهاية الأرب في فنون الأدب، ج3، ص ص 126-127. وانظر كذلك: الألويسي، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، ج3، ص 46.

(1) انظر: J. Chelhod, *Le sacrifice chez les Arabes*, pp. 98-99.

(2) يخضع تقديم القربان البشرية لتقنيات مختلفة منها: الذبح والسلخ وسحق العظام وهرمها وقطع الأعضاء وبتريها والخنق والإغراق في الماء والردم في الرمل ومواراة الضحية التراب. انظر مظاهر ذلك في:

G. Durand, *Les structures anthropologiques de l'imaginaire*, p. 354 ; A. Piganiol, *Essai sur les origines de Rome*, pp. 98-99 ; J. Soustelle, *La pensée cosmologique des anciens Mexicains*, p. 43.

كانت اليونان لا تقيم فروقاً بين ذبح القربان أو رميه في حفرة بعيدة القعر فلا هو يُذبح ولا دمه يُسفك على الأرض أو عتبة الهيكل ولا لحمه يصلح للطهي والأكل⁽¹⁾. وكانت تطرح المصطفين من أبناء الآلهة أو البشر على الأرض أو تغلق عليهم أبواب الغيران فيُشكّلون قرابين مهداة إلى أحشاء الأرض. وكانت الأرض عندهم أمّاً حنوناً فتتولى رعاية ما ألقي في أحشائها من أبناء وتسهر على إعدادهم للشأن العظيم⁽²⁾. وقد وارت شعوب أخرى صغارها وكهولها والشيوخ التراب حتى يستكمل أولئك في الأرض النمو ويشفى هؤلاء من مرض عضال أو مئة شيطان⁽³⁾. وكانت شعوب أخرى تظهر برمي قرابينها في النار⁽⁴⁾، أو بإهداء عذارها إلى آلهة البحار⁽⁵⁾، فيتم التكفير عن الذنب أو الرغبة في تحصيل رضى الرب من غير ذبح ولا سفك دماء على المعبد.

وإذا كان الواؤد في الواقع عملية تقتضي مواراة الموزودة التراب، فهو على مستوى الرمز عودة بالأنثى إلى أمها الأرض، وربط لعلاقة وطيدة بينهما. والعلاقة بين الأنثى والأرض كانت، منذ غابر العصور وعند مختلف الشعوب، علاقة ودّ وتكامل. ففي حين كان الرجل حطّاباً في غاب وصيّاداً يطارد فريسته في الوهاد وراعياً يجوب بقطيعه الفلاة، كانت المرأة تنبش في الأرض وتزرع حبة وتسقي

(1) M. Detienne, «Violentes eugénies» in M. Detienne et J.-P. Vernant, La cuisine du sacrifice en pays grec, pp. 192-193.

(2) وهو ما تمّ في قصتي الإله هرمس والملك أوديب. وُضع الأول موثقاً في مغارة، وطرح الثاني موثقاً على أرض الجبل، فشكّل كلّ منهما قرباناً تقدّمه المجموعة للتكفير عن ذنب: ولادة الإله هرمس نتيجة اقتران أمّه مايا اقتراناً غير شرعيّ بزوس، ولادة أوديب نتيجة تجاوز حظر الإنجاب الذي فرضته الآلهة على أبيه لايرس. وقد نجا كلّ من هرمس وأوديب وكان لهما شأن عظيم. انظر:

P. Grimal, Dictionnaire de la mythologie grecque et romaine, articles : Hermès, Œdipe ; Sophocle, Œdipe roi.

(3) انظر: M. Eliade, Traité d'histoire des religions, p. 217.

(4) في العهد القديم إشارات كثيرة تدلّ على أنّ الشعوب السامية كانت تحرق أبناءها قرابين: العهد القديم، سفر التثنية، 12/31، 18/9-12، سفر الملوك الثاني، 17/16-17، سفر إرميا، 7/

31، 19/5، 32/35. وانظر: J. G. Frazer, Le rameau d'or, t. 2, pp. 119-123.

(5) القزويني، آثار البلاد وأخبار العباد، ص 265؛ وانظر كذلك:

J. G. Frazer, Le rameau d'or, t. 1, pp. 354-358.

نبته وتحصد سنبله وتجني خضره وتقطف ثمرة⁽¹⁾. وكانت تعجب من أمر الأرض. لأنّ للأرض قوّة في الأحشاء تمنح البذرة الحياة وتغذي الجذور وتدفع الجذع فيسمو على سطحها ويظلّ ينمو وهي ترعاه وتصون أمره. وتتساءل المرأة عن السرّ، وعن الكيمياء التي تسيّر قوى الأرض. وتكبر الأرض في ناظرها، وتجري إليها تضع عليها ما في بطنها من حمل، معتقدة أنّ ما تحمل هبة من الأرض⁽²⁾. كانت الأرض صورة للربّ تهب الحياة وتفتح أحشاءها لمن سألها حضنها. فلا عجب أنّ تحتضن نباتها الأنثى التي هي صورة منها وظلّ لها، تحمل مثلها وينمو فيها البذر ويزهر وتهب الحياة إلى حين⁽³⁾، حتى ذهب في الناس أنّ الأرض «تدلّ على المرأة [...] وتدلّ على الأمة والزوجة لأنها توطأ وتحث وتبذر وتسقى فتحمل وتلد وتضع نباتها إلى حين تمامها»⁽⁴⁾. واقتربت صورة الأرض بالأنثى فباتتا حرثاً⁽⁵⁾، فاحرث ما شئت في هذه أو في تلك، ولا تعجب بعد الآن لموودة تُراوى التراب، بل قل: هي الأنثى، صورة من أمّها، عادت إلى أمّها سعيدة موفورة الصحة.

كانت الأرض عند الناس في البدء أمّ الأرباب وربة العباد وزوجة بعل الذي كان يحبلها فتخصب وتنجب⁽⁶⁾. وكان بعل شديد الاقتران بالأرض، يموت بموتها شتاءً ويحيا بحياتها ربيعاً⁽⁷⁾، فذهب في الناس أنّها هي هو⁽⁸⁾، ولَمّا رأوا المرأة شبيهة بها عدّوها معبودة مثلها وسمّوها بعللاً جريباً على تسميتهم لها⁽⁹⁾. كان ذلك

(1) J. G. Frazer, *Le rameau d'or*, t. 3, pp. 85-95 ; M. Eliade, *Traité d'histoire des religions*, pp. 222-226.

(2) Mircea Eliade, *Traité d'histoire des religions*, pp. 217-218.

(3) «امرأة أريضة ولدت كاملة على التشبه بالأرض»، ابن منظور، *لسان العرب*، مادة أرض.

(4) ابن سيرين، *منتخب الكلام في تفسير الأحلام*، ص 195.

(5) البقرة 2/ 223.

(6) E. I. 2, t. 1, article : Ba'l, (R. Brunschvig) ; M. Eliade, *Traité d'histoire des religions*, pp. 223.

(7) La Bible, *Ancien Testament*, (T. O. B), t. 1, Glossaire, p. 1003.

(8) «البلل الأرض»، ابن منظور، *لسان العرب*، مادة بعل.

(9) «ما كان بعل إلا امرأة يعبدونها من دون الله»، الطبري، *جامع البيان في تأويل القرآن*، م 10، ص 521.

في الزمن الأول، لَمَّا كانت الأنثى سيدة الموقف، تفتك السلطان من الذكر وإن كان رباً مثل بعل القوي. كان ذلك في زمن الصفاء، لَمَّا كان الفرق بين أنثانا والذكر يقوم على الخصب والإنجاب وإعطاء الحياة هبة لمن يستحقها، ولم يكن الرجل يومها يلعب هذا الدور أبداً⁽¹⁾. في ذلك الزمن كانت الأرض أمنا⁽²⁾، وكانت ابنتها المرأة وعاء من أوعيتها، فيها نستكمل النمو ونأتي السطح لننعم بالحياة. وكان الناس يخافون أمهم الأرض، والأرض كانت يومها رباً أو ممثلة للرب، فتراهم إذا ما أصابتهم المصائب وألقت بهم الملمات وعمتهم القحط والجفاف وضربهم الطاعون وأفتتهم الأمراض المعديات، يذودون بالأرض أذلاء، يطلبون الشفاء والغيث ورفع اليد المسلطة عليهم تسليطاً. ويشعرون بالذنب العظيم لأنهم لم يمنحوا منذ زمن طويل قوى الأرض الخفية قربانها المفضل. وقربانها المفضل يعرفه أبناؤها، عذراؤهم الغيداء التي وهبتها لهم الأرض المعطاء. فيعيدونها إليها فترضى وينزل الغيث مدراراً فيقهر الجفاف، ويهتدي الناس إلى الدواء فيزول الداء، ويعم الفرح البلاد ويرقص العباد.

كان الناس يعتقدون أن الأرض - حتى يتواصل عطاؤها مدراراً - في حاجة إلى تجدد قواها. وكانوا يعتقدون أن تجدد القوى لا يكون إلا بمنحها قوة من جنسها قادرة على العطاء، فتتغذى الأرض منها ويتجدد الزمن ويزول الشتاء، ويأتي الربيع يحمل البشري⁽³⁾. ولَمَّا كانت الأنثى عندهم معطاء تهب الحياة وتتغذى الجائع وتروي العطشان، وهبوا لقوى الأرض اليابسة، فأينع الزرع وفاح العطر وجاد الضرع وسعد الناس وسروا. ألا ترى القربان هنا موت فرد واحد من

(1) لم يكن الرجل في معتقد الناس قديماً الفاعل الحقيقي في عملية حمل المرأة، بل إن الجنين هبة لها من الأرض، دخل فيها صدقة بعد أن نما في مرحلة أولى في حفرة أو مغارة أو كهف. وكان دور الرجل يقتصر على تحمّله مهمة الاضطلاع بالمسؤولية نحوه، فيكون أباً اجتماعياً لا بيولوجياً. انظر مثلاً:

M. Eliade, *Traité d'histoire des religions*, pp. 211-213.

(2) «الأرض أمنا لأننا خلقنا منها»، ابن سيرين، منتخب الكلام في تفسير الأحلام، ص 195.

(3) كثيراً ما يرتبط تقريب القرابين البشرية بالأرض والفلاحة وعلاقتها بالزمن من خلال علاقتها بالقمر المتجدد والمتحكم في تعاقب الفصول، انظر مثلاً:

G. Durand, *Les structures anthropologiques de l'imaginaire*, pp. 353-354 ; M. Eliade, *Traité d'histoire des religions*, pp. 292-293.

أجل أن يحيا الزمن فيحيا البشر؟ ألا ترى القربان هنا موت خلق صغير من أجل أن تحيا الأرض العظيمة فيعمّ الرخاء؟ هنا تتضح للبيان معالم المؤودة قبل الإسلام. كانت أنثى من جنس الآلهة تهب الحياة وتمنح الغذاء فاخثاروها سفيرهم إلى الأرض حتى لا تكون شحيحة جاحدة. الأرض، مثل كل كائن حي، تحبّ الغذاء. وغذاء الأرض المفضل مؤودة العرب. ألا ترى العلاقة بين الناس والأرض هنا علاقة بيع وشراء ومقايضة؟ ألا ترى المؤودة هنا سلعتهم الموصوفة يقدمونها للأرض حتى يكثر العطاء؟ ألا ترى أن تقديم القرابين لم يكن شيئاً آخر غير استبدال قوة بقوة أخرى، أو كما يقول العلماء إسقاط قوة على قوة أخرى، فتنقل القوى الكامنة في القرابين إلى الأرض أو السماء أو الآلهة فيحدث التجدد وتستمرّ الرعاية التي يعيش في ظلّها البشر⁽¹⁾؟

7 - الربة القربان

تسمرُ وأنتَ تقرأ القصص وتستعيد أخبارَ تلك الأيام التي اقترنت بالجزيرة، أن العربَ لما جاءهم الإسلامُ، كانوا لا يعرفون من الآلهة غير الإناث، فيزداد فيك الشعور بقداسة الأنثى، ربة كانت أو امرأة. انظر قصص القوم ذات العلاقة بالمقدس ترّ الربات فيها يطغين بظلالهنّ على الأرباب حتى لكأنك لا ترى فيها إلهاً غير حسان ثلاث يرقّلن في الحرير ويغمزنّ بالعيون الحور؟ هذه اللات، وهذه العزى، وتلك مناة الثالثة الأخرى. كنّ مدلّلات الجزيرة بهنّ يتمّ القسم، واليهنّ ينسب الأبناء، وعند هياكلهنّ تُقرّب القرابين وتذبح الذبائح⁽²⁾، وقد خصّ

(1) G. Durand, Les structures anthropologiques de l'imaginaire, pp. 356-357 ; M. Griaule, Remarques sur le mécanisme du sacrifice Dogon, p. 140 ; M. Bonaparte, Mythes de guerre, pp. 11, 50.

(2) «كانت مناةً أقدّمتها. وكانت العربُ تُسمي عبدَ مناةً وزيدَ مناةً. كانت صنماً منصوباً على ساحل البحر، من ناحية المُشَكَلِ بَقْدِيدَ، بين المدينة ومكّة. وكانت العرب جميعاً تعظمُ وتذبحُ حولَهُ وتُهدي له [...] ثم اتخذوا اللات. واللات بالطائف. وهي أحدث من مناة. بنوا عليها بناءً، وكانت قريشٌ وجميعُ العرب تعظمُها. وبها كانت العرب تُسمي زيدَ اللات، وتيّم اللات. وكانت في موضع منارة مسجد الطائف اليسرى اليوم [...] ثم اتخذوا العزى. وهي أحدث من اللات. كانت بواو من نخلة الشامية، يقال له حُرَاضٌ، بلِزاء الغُمَيْرِ، عن يمين المُضَيْدِ إلى العراق من مكّة، وذلك فوق ذات عِرقي إلى البستانِ بشعة أميال. وقد بنوا عليها بُناً، أي بيتاً. وكانوا يسمعون فيها الصوت. وكانت العربُ =

محمد بن عبد الله كبرى الآلهات بشاته العفراء⁽¹⁾، فقام خير شاهد على ممارسات الجزيرة القديمة.

كان الناس يعتقدون أن اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى آلهات، بناتُ إله أكبر، يشفعن عنده. ولَمَّا هَزَّ الجزيرةَ ما هَزَّها، أفاقت ذات يوم على وقع صوت الإله الأكبر: ﴿أَفَرَيْتُمْ أَلَّكَ وَالْعَزَّى﴾ (١٩) وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخَرَى ﴿٢٠﴾ أَلَّكُمْ أَلَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى ﴿٢١﴾ يَلَّكَ إِذَا فِئْتَهُ ضِيَرَّةٌ ﴿٢٢﴾ (2). وفهم الناس قول الإله الأكبر الذي لم يرض بقسمة ضيزى نسبت إليه الأنثى، فقاموا إلى اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى، يُسقطون الآلهات، يُسقطون الأنثى. ضرب علي مناة، وحرَّق المُغِيرَةُ اللات بالنار، وعالج خالد العزى بالسيف، وقد بدت له حبشية نافشة شعرها واضعة يديها على عاتقها تصرف بأنيابها، ففلق رأسها⁽³⁾.

كان ذلك عام الفتح. ما إن دخل محمد مكة حتى أرسل أصحابه الثلاثة للإطاحة بالآلهات الثلاث. فلا فتح إلا في ظل إزاحة الآلهات، ولا رب للبيت إلا بالخلاص من اللاني كن رياته، ولا استقرار للإسلام إلا بسفك دماء الربات. كانت أرض مكة المفتوحة تحتاج، مثل كل أرض أريد فيها الاستقرار لأول مرة،

- = تُسمي بها عبد العزى. كانت أعظم الأصنام عند قريش، يزورونها ويهدون لها ويتقربون عندها بالذبح، الكلبي، كتاب الأصنام، ص 13-19.
- (1) «وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ ذكرها (= العزى) يوماً، فقال: لقد أهديت للعزى شاء عفراء، وأنا على دين قومي»، الكلبي، كتاب الأصنام، ص 19.
- (2) النجم 53/19-22. و﴿فِئْتَهُ ضِيَرَّةٌ﴾ «قصة جائرة غير مستوية، نافضة غير تامة [...] قصة عوجاء [...] قصة مخالفة»، الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 11، ص 521-522.
- (3) «بعث رسول الله ﷺ، عام فتح الله عليه، علياً إليها (= مناة)، فهدمها وأخذ ما كان لها. فأقبل به إلى النبي ﷺ. فكان فيما أخذ سيفان [...] فوهبهما النبي ﷺ لعلي. يقال: إن ذا الفقار، سيف علي، أحدهما؛ «بعث رسول الله ﷺ المُغِيرَةَ بن شُعْبَةَ فهدمها (= اللات) وحرَّقها بالنار»؛ «كانت العزى شيطانة تأتي ثلاث سمرات ببطن نخلة. فلما افتتح النبي ﷺ مكة، بعث خالد بن الوليد، فقال له: إيت بطن نخلة فإنيك تجد ثلاث سمرات فاعضد الأولى. فأتاها، فعضدها. فلما جاء إليه قال: هل رأيت شيئاً؟ قال: لا. قال: فاعضد الثانية. فأتاها، فعضدها. ثم أتى النبي ﷺ فقال: هل رأيت شيئاً؟ قال: لا. قال: فاعضد الثالثة. فأتاها فإذا هو بحبشية نافشة شعرها، واضعة يديها على عاتقها، تصرف بأنيابها، وخلفها دُبِيَّةٌ، وكان سادنها [...] ثم ضربها ففلق رأسها، فإذا هي حُمَمَةٌ، ثم عضد الشجرة وقتل دُبِيَّةَ السادن، ثم أتى النبي ﷺ فأخبره، فقال: تلك العزى، ولا عزى بعدها للعرب. أمّا إنها لن تُعْبَدَ بعد اليوم»، الكلبي، كتاب الأصنام، ص 15، 17، 25-26.

إلى قرابين وهدايا. فقدّمت مكة خير بناتها، اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى، قرابين للإله الأكبر. فكان الاستقرار وتغيّر الأحوال وآخر عهد للناس بتقديم الإناث قرابين للرب، فالرب لم يعد يقبل بالأنثى، والأنثى سقطت من عليائها عند الناس، فلا قداسة لها بعد الآن، ولا تنصيب لها رتبة للعباد، ولا اصطفاء لها لتقوم مؤودة أو قرباناً.

أنثى العرب كانت رتبة⁽¹⁾، فأطاح العرب بالأنثى الرتبة، ليرفعوا ربّاً ذكراً، خالقاً قادراً، صاغهم على صورته، فجاؤوا ذكوراً قوامين على الإناث، وصاغوا قصصاً جميلة، عجيبة غريبة، تظعن في الجاهلية وعاداتها القديمة وتشدو الألحان لما رسّخوا في الإسلام من عادات جديدة تُعطي المرأة مكانة وضيعة، واهتدوا إلى السبب: إنها كانت أصل الخطيئة. وسمع قصص الخلق البديعة تقف على الحقيقة.

8 - حواء هي السبب

كلّ شيء تغيّر ساعة حلّت الأنثى في السماء واتخذت لها مكاناً بين ذكور كانوا ينعمون في الجنة برغد العيش فلا هم يشقون ولا هم يكدّون. كانت السماء فضاء آدم البدن وصاحبه إبليس وملائكة الرحمن بلا عدّ، وعلى رأسهم كان الرب. كانوا جميعاً ذكوراً لا أنثى بينهم⁽²⁾. وكان النظام قائماً وكلّ إلى أمره منصرفاً: الرب يخلق ويسوي، والملائكة في صلاة وعبادة وقيام وقعود⁽³⁾، وآدم يتجول في الجنة وحيداً⁽⁴⁾، وإبليس حرّ يفعل ما يشاء، يعصي الرب ويرفض السجود لآدم⁽⁵⁾. كانوا جميعاً في حضرة القدس تغمرهم الرعاية الإلهية فيشعرون بالدفء والسعادة. ثم كانت حواء. فانهار النظام وتساءل ذكورنا عن المصير. الملائكة

(1) انظر المقال الذي يعالج فيه يوسف الصديق مظاهر إهمال اللغة للمؤنث انطلاقاً من سقوط بعض الرموز الإناث - مثل العزى والزباء وزرقاء اليمامة - في التراث العربي الإسلامي:

Y. Seddik, «Le féminin négligé» in Intersignes, n° 2, pp. 61-69.

(2) انظر: وحيد السعني، العجيب والغريب في كتب تفسير القرآن، ص 257-258.

(3) ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 445.

(4) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، 1م، ص 268.

(5) البقرة 2/34؛ الأعراف 7/11؛ الإسراء 17/61؛ الكهف 18/50؛ طه 20/116.

نسال آدم عن هذه الأنثى من تكون؟ وآدم - الذي عُلِمَ الأسماء كلها - يفكر دهرًا ثم يجيب: إنها زوجي المصون⁽¹⁾. وإبليس يفوز بالقرب منها ساعة كان غيره يجهل أمرها فيعلّمها معاني الشجرة وأكل التفاح المحظور. والرب يغضب لما آلت إليه الأمور. فكان النزول.

تشعر وأنت تقرأ حول آدم وحواء وإبليس اللعين، إن في سكتناهم السماء وعلاقتهم بالإله وإن في نزولهم الأرض واستقرارهم بها، أن قصة الخلق العربية لا تؤسس للبداة بل للإسلام، ولا تحدّث عن العرب الأوّل بل عن عرب الإسلام، ولا تفصح عن فكر الجاهلية بل عن منظومة فكرية تقطع قطعاً تاماً مع ما كان سائداً من قبل. لذلك لا تعجب لتغيّر الأحوال، ولا تقل لِمَ فقدت حواء مكانة كانت لها؟ ألا ترى أنها عقدت علاقة مع الشيطان وحملت آدم على القرب من الشجرة الحرام؟ ألا تراها في قصص الإسلام تنزل وحيدة مشردة في أرض غريبة في حين نزل آدم نبياً مختاراً يحمل آيات الله إلى أرض خصبة ذات ريع وعطر⁽²⁾؟

كانت حواء الإسلام شبيهة بامرأة اليونان بندور Pandore⁽³⁾، تفتن الآلهة في صياغتها فجاءت آية في الجمال، ونفخ فيها بعضهم مساوئ الأخلاق فجاءت آفة الآفات، ثم سلّطت على البشر فكانت المأساة⁽⁴⁾. وما كان لبندور أن تُسلّط على البشر لولا بروميثوس اللعين الذي خصّ الآلهة بقربان وضيع تمثّل في بعض عظم وبعض شحم، فغضبت الآلهة وأرسلت بندور⁽⁵⁾ تنشر الكذب والشر وتغيّر جوهر القرايين التي كانت تُقرب إلى أصحاب الأولمب. وهو تماماً ما وقع لقرايين العرب، ساعة جاء الإسلام وخلقت القصص حواء ليلتهى بها البشر ويُسقطوا عليها المساوئ والشر ويُقلعوا عما كانوا يقدّمون من قرايين تدلّ على تقديس أنثاهم، ربة كانت أو من البشر.

(1) الثعلبي، هرائس المجالس، ص 25.

(2) ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 77.

(3) P. Grimal, Dictionnaire de la mythologie grecque et romaine, article : Pandore.

(4) Hésiode, Théogonie. La naissance des dieux, vers 585-595, p. 113.

(5) M. Eliade, Histoire des croyances et des idées religieuses, t. 1, pp. 267-272.

مانعاً، ليضرب في الأرض لعله يفوز برغد العيش ويفرض ربه على الناس فيُعبَد. فقامت في طريقه مصرٌ عروساً غيداء ومُنية غناء. دخلها عابر سبيل فأصبح مالِكاً للمال والبنين. جاد عليه فرعون بالمرأة التي لم يكن ينتظر وبالضرع الكثير. فأكل ما لذ وطاب ونكح فأنجب وصار ذا ذرية صالحة.

كان فرعون يومها رباً من الأرياب، مثله مثل نمرود يحيي ويميت. ولكنه لم يَقُمْ في وجه إبراهيم صادّاً مانعاً بل قام مساعداً معيناً. كان رب مصر ومصر كانت دوماً أمّاً حنوناً وحضناً يضم زوارها فيشعرون بالدفع ويحظون بالرعاية ويفوزون بالجاء والسلطان ويتمتعون باللذة والخلود. كانت مصر - على عكس غيرها من البلاد - تستقبل كلّ أجنبي خير استقبال فيجد فيها غايته التي ينشد. هنا وجد يوسف المرأة الجمال والجاء والسلطان. وهنا وجد موسى الأمّ الراعية والصرح المشيد الذي حماه من الأعداء. وهنا وجد إبراهيم من قبل هاجر المعطاء، وقع عليها فحملت في الحين.

وتشعر بالحنين إلى مصر، وترى فيها الأصل، وتتساءل إن لم تكن القصص كلها نشيداً يتغنى بمصر، وضعه أبناؤها يُحيون به أصولاً عريقة ظلت قائمة فيهم على تهوّدهم أو تنصرهم أو إسلامهم، أو وضعه غير أبنائها يحاولون به الانتماء إليها للفوز بها، والفوز بمصر كان على مرّ العصور غاية كلّ شعب⁽¹⁾. وتتساءل لِمَ أقامت القصص⁽²⁾ فرعون في طريق إبراهيم وجعلته صاحب فضل عليه؟ ولِمَ جعلت هاجر تكون عنده قبل أن تنتقل إلى إبراهيم؟ ولِمَ جعلته يفتك من إبراهيم

(1) يشكّل «ميث مصر» le mythe de l'Egypte عنصراً من العناصر الأساسية في الثقافة، ويبدو ذلك خاصة من خلال الحنين إليها الذي يمثل منحى قارّاً في النصوص الدينية والأدبية حيث تشكّل مصر نقطة عبور ضرورية لكثير من الأنبياء والأبطال. انظر الفصل الذي خصّصه جيلبار دورون لهذه المسألة: G. Durand, *Figures mythiques et visage de l'œuvre*, pp. 220-239

(2) ثم خرج إبراهيم مهاجراً إلى ربه وخرج معه لوط مهاجراً وتزوج سارة ابنة عمّه فخرج بها معه يلتمس الفرار بدينه والأمان على عبادة ربه حتى نزل حرّان فمكث بها ما شاء الله أن يمكث، ثم خرج منها مهاجراً حتى قدم مصر وبها فرعون من الفراغة الأولى، وكانت سارة من أحسن الناس فيما يقال فكانت لا تمصي إبراهيم شيئاً وبذلك أكرمها الله عزّ وجلّ. فلما وصفت لفرعون ووصف له حسنهما وجمالها أرسل إلى إبراهيم فقال: ما هذه المرأة التي معك؟ قال: هي اختي. وتخوّف إبراهيم إن قال هي امرأتي أن يقتله عنها. قال لإبراهيم: زينها ثم أرسلها إليّ حتى أنظر إليها. فرجع إبراهيم إلى سارة وأمرها فتهيّأت ثم أرسلها إليه فأقبلت حتى دخلت عليه فلما تعدت إليه تناولها =

ساعة ليلة أو أكثر؟ وتُحكم القصص قبضتها على قارئها وتُضيّق عليه الخناق حتى يشعر في لحظة أنّ الخلق مهما كان الخلق، من ذرية إسحاق أو من ذرية إسماعيل، تبع لفرعون مصر. كان لا بدّ للمرأة أن تمرّ بفرعون مصر حتى تغدق العطاء على إبراهيم. وتحاول القصة - حتى لا يظلّ طيف فرعون مخيمًا عليها - أن تخلص منه بشئ الطرق فتلجأ إلى المقدّس تحلّ به أمر الولادة المستحيلة التي أثمرت إسحاق، وتلجأ إلى الرحلة البعيدة تحلّ بها أمر الولادة الممكنة التي أثمرت إسماعيل⁽¹⁾. وإنّا لواقفون لحظة عند إسماعيل وحده لمواصلة الحديث في موضوعنا الذي يهتّمنا هنا.

2 - الإنجاب في ظلّ حظر الإنجاب

ما إن وضعت الجارية طفلها حتى كانت عرضة لغضب أسياها: السبّ والشتم والخفض والطرّد. فخرجت ضاربة في الأرض وحيدة تحمل على ظهرها ابنها⁽²⁾، أو وراء إبراهيم وقد أردفها وابنها البراق⁽³⁾. كانت هاجر قبل الحمل

* بيده فيست إلى صدره فلما رأى ذلك فرعون أعظم أمرها وقال: أدعي الله أن يطلق عني فوالله لا أربك ولا أحسن إليك. فقالت: اللهم إن كان صادقاً فأطلق يده. فأطلق الله يده فردّها إلى إبراهيم ووهب لها هاجر جارية كانت له قبطية، الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 171-172. (1) لا يخالف حمل هاجر قوانين الطبيعة في حين خالفها حمل سارة المعجوز إذ جاء بعد استحالة الحمل فكان هبة من الله وعبر عن تدخّل المقدّس في حياة الناس وكان خارج استطاعة إبراهيم وسارة:

«La conception d'Agar ne contredit aucune loi naturelle du corps vivant. (...) La conception de Sarah est celle du miracle du corps mort qui donne subitement la vie, en contradiction avec les lois de l'engendrement humain. (...) On entrevoit ainsi, sur quelle ligne de fracture se prépare la scission de la famille d'Abraham. Elle ne se brise pas seulement sur une querelle de jalousie entre deux femmes, mais sur la scission en deux principes de l'origine. L'un procédant d'Agar serait celui de la chair ou le don du possible ; l'autre, venant de Sarah serait celui de l'esprit ou le don impossible» F. Benslama, «La répudiation originaire» in Intersignes, n° 13, p. 132 ; La psychanalyse à l'épreuve de l'Islam, pp. 143-144.

(2) المعهد القديم، سفر التكوين، 21/8-14.

(3) لم يذكر القرآن قصة هاجر وإنما ذكرتها كتب التفسير والتاريخ وقصص الأنبياء، وفيها أن إبراهيم سار بهاجر وإسماعيل إلى أرض الجزيرة، انظر مثلاً: الطبري، تاريخ الأمم والملوك، =

جارية تحظى بحب سيدها وبرعاية سيدها. ولَمَّا أنقَلت ثم وضعت، تنكّرت لها سيدها وجارها في ذلك بعلمها، فوجدت نفسها في الصحراء، لا عائل لها ولا عائل لابنها. كانت هاجر ضحية الابن الذي ولدت، وكلّ شيء في قصتها يحدث بأنّها أخطأت: ما كان للأمة أن تنجب ابناً لسيدها فيرتفع ذكرها وتوازي سيدها ويكون لها أبناء يرثون الاسم الذي علا والمال الذي اجتمع. وما كان للأمة التي كانت بالأمس عند سيد آخر أن تضع في بيت سيدها الجديد ابناً قد يكون متاعاً لسيّد الأمس. وما كان للأمة أن تغيّر مجرى الأحداث فتهب الولد لامرئ منعه ربه حتى الساعة من الإنجاب.

كلّ شيء في قصة إبراهيم يدلّ على أنّ الإنجاب كان عليه محظوراً. تزوّج على عادة الناس إذ ذاك ابنة عمّه سارة⁽¹⁾ التي كانت «من أحسن الناس»⁽²⁾، وأحبّها «حبّاً شديداً» لدينها وقربتها منه وحسنها الباهر، فإنّه قيل: لم تكن امرأة بعد حواء إلى زمانها أحسن منها⁽³⁾، وصانها ورعاها، وسكن إليها في حله وترحاله ينكحها ويحرث فيها على سنة الله ربه. وردّت له الوردة بالوردة فأطاعته لا تعصيه شيئاً⁽⁴⁾، وأمنت به لَمَّا كان الناس مكذّبين أمره كافرين بربه⁽⁵⁾. وأحبّ ربه وأحبّه ربه. ابتلاه بكلمات فأنتمنّ فجعله إماماً للعالمين، ولكنه لَمَّا سألّه أن تكون له ذرية من الأئمة الميامين أجابه أنّ العهد لا يكون في القوم الظالمين⁽⁶⁾. وتألّم وتأوّه وتضرّع سائلاً: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾⁽⁷⁾. وانتظر طويلاً، ولا إنجاب

- 1، ص 178؛ ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 167؛ الثعلبي، قصص الأنبياء، ص 71.
- (1) وقال السدي: انطلق إبراهيم ولوط قبل الشام فلقي إبراهيم سارة وهي ابنة ملك حران وقد طعنت على قومها في دينهم فتزوّجها على أنّ لا يغيرها، رواه ابن جرير وهو غريب. والمشهور أنّها ابنة عمّه هاران الذي تنسب إليه حران. ومن زعم أنّها ابنة أخيه هاران أخت لوط كما حكاه السهلي عن القتيبي والنفاش فقد أبعد النجعة وقال بلا علم، ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص 173. وانظر كذلك: الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 171.
- (2) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 171.
- (3) ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص 175.
- (4) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 171.
- (5) «فَأَمَّنْ لَهُ لُوطُ [...] وَهُوَ لُوطُ بْنُ هَارَانَ بْنِ تَارَخَ وَهَارَانَ هُوَ أَخُو إِبْرَاهِيمَ [...] وَأَمَّتْ بِهِ سَارَةُ وَهِيَ ابْنَةُ عَمِّهِ، وَهِيَ سَارَةُ بِنْتُ هَارَانَ الْكَبِيرِ عَمِّ إِبْرَاهِيمَ»، الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 171.
- (6) ﴿وَلَا يَنْتَظِرُ إِزْمِرَ رُؤْيُ يَكُونُ قَائِمُهُمْ قَالُوا إِنَّ جَمْعَكَ لِلنَّاسِ إِنَّمَا قَالَ وَمِنْ دُرَيْتِي قَالَ لَا يَنْتَظِرُ عَهْدِي الْفُلَيْيَيْنِ﴾، البقرة 2/124.
- (7) الصفات 37/100.

ولا بنين. وعلى منواله نسجت سارة، فكانت «تتوضأ وتصلّي وتقول اللهم إني آمنُ بك وبرسولك وأحصنت فرجي إلّا على زوجي»⁽¹⁾، ولا مجيبَ يجازي الوضوء والصلاة والإيمان وإحصان الفرج: «كانت سارة قد مُنعت الولد فلا تلد لإبراهيم حتى أسنت، وكان إبراهيم قد دعا الله أن يهب له من الصالحين وأُخرت الدعوة حتى كبر إبراهيم وعقمت سارة»⁽²⁾. ولَمّا أيقنت أنها «مُنعت الولد»⁽³⁾، وأنّ عقمها حكمٌ من الله فيها⁽⁴⁾ «تألّمت إذ لم تجد لإبراهيم نسلًا وهي قد شاخت ولا يُرجى لها أن تكون أماً. فانتمرت مع إبراهيم. وكان عاقبة ذلك أن دخل إبراهيم على هاجر فأتت منه بغلام هو إسماعيل»⁽⁵⁾.

كلّ شيء بات واضحاً الآن: زوج وزوجة يريدان الولد ليصبحا أباً وأماً، وزواج عقيم لا يثمر ولداً، ودعوة يوجهانها إلى الرب يسألانه فيها العطف بهما والرفق وتمكينهما من الولد، وربّ - لحكمة خافية عنّا - لا يستجيب للدعوة ولا يسمح للزوج والزوجة أن يُنجبا ولداً، فيخيّم الحظر بظله على النصف، والحظر إذا ما ألّم بنصف انتظرنا فيه بالضرورة تجاوزاً للحظر⁽⁶⁾. وما هي إلّا ساعة أو بعض ساعة حتى تجاوز إبراهيم وسارة الحظر. قالت له: «إنّ الله أحرمني الولد فادخل على أمتي هذه لعلّ الله يرزقني منها ولداً، فلَمّا وهبتها له دخل بها إبراهيم عليه السلام، فحين دخل بها حملت منه»⁽⁷⁾. لم تمثل سارة لأمر الحظر المسلّط عليها بل تجاوزته وقد وجدت في الحظر ذاته العذر لها ولبعليها. ألا ترى ذلك واضحاً

(1) ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص 174.

(2) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 173.

(3) الثعلبي، هرائس المجالس، ص 70.

(4) كانت تقول لإبراهيم: «إنّ الله قد أحرمني الولد»، فتعبر عن أنّ عقمها حكم أصدره الله فيها، ابن

كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص 176.

(5) عبد الوهاب النجار، قصص الأنبياء، ص 118-119.

(6) V. Propp, Morphologie du conte, pp. 37-38 ; Cl. Bremond, Logique du récit, pp. 39-40.

(7) ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص 176. وهو ما ورد في التوراة: «فَقَالَتْ سَارَايُ لِأَبْرَامَ هُوَ

ذَا الْوَبْ قَدْ أَتَسْكَنِي عَنِ الْوِلَادَةِ. اذْخُلْ عَلَيَّ جَارِئَتِي. لَعَلِّي أَرْزُقُ مِنْهَا بَنِينَ. فَسَبَّحَ أَبْرَامُ يَقُولُ سَارَايُ»، العهد القديم، سفر التكوين، 2/16. وتجدر الإشارة هنا إلى أنّ عملية إنابة الجارية على الزوجة الشرعية للإنجاب من الزوج - إذا كانت الزوجة الشرعية عاقراً - وتبني الزوجة ولد الجارية، ممارسة عادية عند بني إسرائيل، فزيادة على سارة التي وهبت جاريته لإبراهيم حتى ترزق ولداً، العهد القديم، سفر التكوين، 1/16-4، نجد أنّ راحيل زوجة يعقوب، لَمّا مُنعت الولد، وهبت =

في كلامها؟ ألم تكن كمن يقول: ما دام الله قد حرمني الولد فهذه أمتي خلاصي من الحظر، منها أنجب ولداً، فأتجاوز ما كان محظوراً عليّ؟ ولم يمثل إبراهيم لأمر الحظر المسلط عليه، ألا تراه يقع على الجارية في الحين فما تملّص ولا هرب من عرض سارة الجارية عليه؟ كان الودّ بين سارة وإبراهيم قوياً والاتفاق بينهما تاماً فحاکا معاً خيوط المؤامرة التي غيرت وجه التاريخ. وخضعت الجارية لِمَا ائتمر عليه إبراهيم وسارة فكان الولد الذي ما كان يجب أن يكون.

وتسارع الأحداث لتروي نتيجة رفض الانتظار وعاقبة تجاوز الحظر بإنجاب الولد الذي لم يكن في الحسبان. تحوّل بيت الزواج السعيد ميداناً للحرب. تعالت الجارية على سيّدها التي كانت تخدم. غضبت السيّدة على الجارية المتعالية وحملت إبراهيم مسؤوليته في ذلك. لم ينجح إبراهيم في أن يعيد الأمن إلى البيت الذي صار ميدان حرب. ساد الفساد البيت بعد أن كان النظام فيه قائماً. السبّ والشتم والخصام الذي لا ينتهي. ثم الإهانة والخفض. ثم كان الطرد. أبعد الولد الذي جاء بقوّة الودّ القائم بين إبراهيم وسارة ويشوش النظام الذي كان يسود الكون. فكان الخلاص.

وتشعر وأنت تقرأ القصة الجميلة، إن عند بني إسرائيل وإن عند المسلمين، أن التخلّي عن الولد جاء يؤكد من جديد الاتفاق الثام بين إبراهيم وسارة⁽¹⁾. فمثلما كان إسماعيل نتيجة ما تمّ بينهما من اتفاق صريح واثمار بليغ، تمّ الخلاص منه في ظلّ الاتفاق بينهما والائتمار. وبارك الربّ القرار⁽²⁾. وقبلت الجارية مغادرة البيت السعيد مثلما قبلت أمس أن تكون حرّاً لإبراهيم. فكان

= جاريته بلهة حتى ترزق عن طريقها ولداً، فدخل عليها يعقوب فحملت، العهد القديم، سفر التكوين، 13/30-1. وقد كانت هذه الممارسة ذاتها قائمة في التشريع البابلي القديم، وهي ممارسة تتم بمقتضاها عملية التبني وذلك بمجرد وضع وليد الجارية على ركبتَي الزوجة الشرعية، انظر:

La Bible, Ancien Testament, (T.O.B.), t. 1, p. 21, note 3.

- (1) العهد القديم، سفر التكوين، 6/16؛ الثعلبي، عرائس المجالس، ص 71؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 1م، ج 1، ص ص 177-178.
- (2) العهد القديم، سفر التكوين، 8/21-14؛ الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، 1م، ص 600؛ الثعلبي، عرائس المجالس، ص 72؛ ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 167.

الخروج والضرب في الصحراء وطرح الولد أرضاً ولا قوت ولا ماء. لا شيء غير الموت يتهدد الجسد الضعيف. ومن وراء السطور تفهم الأمور: انفقوا جميعاً على أن النظام اختل، وبحثوا لهم عن متهم، فكان إسماعيل هو الدخيل. ولما كانوا يعرفون أن النظام لا يعود إلا بتقريب القرابين، سارعوا إلى إسماعيل يطرحونه على الأرض يغذونها به حتى تسترجع القوى وتستمر الحياة. كان إسماعيل كبش الفداء المختار، فكان قربان العائلة المصون⁽¹⁾.

في ظل الصراع والتخفي وراء الغيرة والحسد تفهم أن إبراهيم وسارة شعرا أنهما أخطأ في حق الرب بأن أنجبا ولداً حيث كان يجب أن لا يُنجبا ولداً وقد أمرهما الرب بالانتظار. فلما جاء إسماعيل تبرأ منه وكأنهما أيقنا أن تجاوزهما ما كان مفروضاً عليهما من حظر يستوجب العقاب، فخافا العقاب وتخلصا من الولد المحظور بأن رمياه هناك على الأرض، ولعلهما ظنا أن طرحه عليها موات له وفناء.

إذا ذهبنا هذا المذهب في التفسير وجدنا القصة هنا شبيهة بقصص أخرى صاغتها الشعوب لتعبر بها عن تبعات الإنجاب الذي يتم في ظل تجاوز حظر الإنجاب الذي تسلطه الآلهة على بعض البشر. ومن بين هذه القصص قصة أوديب الشهيرة التي نسجت خيوطها اليونان⁽²⁾.

كان لايوس Laïos ملك طيبة Thèbes العظيمة وزوج يوكستا Jocaste الجميلة يحزن إلى الولد ليستمر الحكم في العائلة التي كانت وراء تشييد المدينة. ولكن الآلهة أصدرت حكمها القاطع: حظر الإنجاب على لايوس ويوكستا. ونبتت إلى عاقبة تجاوز الحظر: قتل الأب والزواج من الأم. ولم يمثل الملك ولا الملكة للأمر، واثمرا على الإنجاب مثل كل زوج وزوجة، فكان أوديب المنتظر. ولما

(1) يتم تقديم القرابين إثر الأزمات الكبرى، ولا يكون إلا باتفاق جميع الأطراف أو المجموعة كلها، بما في ذلك القرين نفسه أو من يقوم على أمره. انظر في هذا الأمر أعمال روني جيرار التي تتميز بكون صاحبها خصصها لهذا المنحى في دراسة القرابين:

R. Girard, *Des choses cachées depuis la fondation du monde; La violence et le sacré; Le bouc émissaire.*

Sophocle, *Œdipe roi*; P. Grimal, op. cit., articles: *Œdipe, Laïos, Jocaste.*

حلّ بينهما لم يملأهما سروراً والبيت حبوراً بل بعث فيهما الرعب وخيّم على البيت الحزن. فخافا عقاب الربّ وسارعا إلى الخلاص من الولد المحظور. فألقي على أرض الجبل موثقاً بأغلال الحديد يغذوها بجسده الضعيف الفاني لعلها ترضى عن الزوج والزوجة فيسلما من العقاب الذي كان فحوى الكهانة والنبوة. وظنّ لايوس ويوكستا أنّ أوديب انتهى. كان قربانهما إلى الأرض فظنّا أنّ الأرض قبلت به قرباناً فتوقفت اللعنة التي كانت مسلّطة عليهما تسليطاً.

وتنظر في الأفق البعيد وتلتحم الصورة بالصورة فلا ترى فرقاً بين ابن اليونان وابن التوراة وقصص الإسلام. هذا أوديب وذاك إسماعيل. هذا مطروح أرضاً بعيداً عن مدينة طيبة، عند سفح جبل سيتيرون Cithéron. وذاك مطروح أرضاً بعيداً على الشام، عند سفح جبل، الصفا أو المروة. هذا تخلص منه الأب لايوس وظلّ في قصره ينعم بالدفء قرب يوكستا الجميلة، وذاك تخلص منه الأب إبراهيم وعاد لينعم بالدفء قرب سارة التي ظلت على شيخوختها امرأة جميلة⁽¹⁾.

وتمرّ أمامك الصور تتلوها الصور: هذا الرجل مثل ذاك الرجل تملّص من الأبوة وخاف أنّ يكون هلاكه في الابن المحظور. هذا الرجل مثل ذاك الرجل شكّ في أنّ يكون هو الأب الحقيقي وقد حرّمته الآلهة الإنجاب. هذا الرجل مثل ذاك الرجل كان يعتقد وفق مبدأ قديم أنّ الرجل والد بالتبني وأنّ الأرض هي الوالد الفعلي، فطرح عليها الوليد لعلها تعيد إلى أحشائها الابن الذي لا ينبغي⁽²⁾.

(1) في التوراة تمّ الخلاص من هاجر وابنها بالطرد الذي سلّطته سارة عليهما والذي وافقها فيه إبراهيم، المهد القديم، سفر التكوين، 8/21-14. أمّا في القصص الإسلامية فإنّ إبراهيم صاحب هاجر وابنها، وقد طردتهما سارة، إلى أرض مكّة، ولكنه ما إنّ أوصلهما إليها حتى قتل راجعاً إلى سارة خوفاً منها، ولم ينفع معه توسّل هاجر الطويل وقد تعلّقت بشيابه وقالت: يا إبراهيم أين تذهب وتدعنا هنا وليس معنا ما يكفيننا فلم يجيبها [...] فقالت له ذلك مراراً وجعل لا يلتفت إليها، ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص ص 177-178. وقد جعلت القصص إبراهيم يمتطي البراق في هذه الرحلة ذهاباً وإياباً، فعبرت عن السرعة التي بها تخلص من هاجر وإسماعيل.

(2) لم يكن الإنسان في كثير من الثقافات يعتقد أنّه الوالد الفعلي للوليد وإنّما هو ابن الأرض، وضعت في المرأة وهي تمرّ بإحدى الثنابا، فكان الأب عند نفاس زوجته يضع الوليد على الأرض معتبراً بذلك عن إرجاعه إلى أمّه الحقيقية، الأرض، ثم يتوسّل إليها ويتضرّع حتى تسمح له بتبني الوليد. انظر مثلاً:

G. Durand, *Les structures anthropologiques de l'imaginaire*, pp. 262-263 ; M. Eliade, *Traité d'histoire des religions*, pp. 213-217.

هذا الرجل مثل ذاك الرجل كان يخاف أن يشوه المولود الجديد أرضه فسارع بطرح المولود خارج أرضه. هذا الرجل مثل ذاك الرجل اختار أن يطرح ابنه عند سفح جبل، والجبل كان دوماً رمزاً للرب، والرب كان زوجاً للأرض، فأعاد إلى الرب ما كان للرب، وهو خائف أن يكون محلّ اللعنة. هذا الرجل مثل ذاك الرجل فيه بعض عطف على ابن أنجب، فائتمن الأرض عليه إذ وضعه عليها عند قدمي الرب، هذا الجبل.

وتحاول ما استطعت أن تفرّق بين لا يوس وإبراهيم، وبين أوديب وإسماعيل. وتقول في نفسك: كان لا يوس مخطئاً في حق الآلهة، والمخطئ يستحق العقاب. إن الآلهة لم تحظر عليه الإنجاب ظلماً، بل لأنه شوه الكون بأن ابتدّع اللواط الذي لم تخلقه الآلهة، والآلهة عند اليونان تكره أن يخلق غيرها ما لم تخلق. كان لا يوس يوماً في ضيافة سلطان آواه لما كان مشرداً وحكمه مهتداً، وبدل أن يردّ الودّ بالودّ ويحترم قوانين الضيافة، تُيم بحبّ ابن السلطان وفرّ به هارباً وتعاطى وإياه الجنس الحرام فصدر فيه أمر الآلهة: ألا يُنجب، لأنّ مَنْ شوه الكون بعلاقات جنسية حرام عقبة حرمة الآلهة الإنجاب حتى لا ينجب من يشوه الكون مثله، فإن أنجب كان هلاكه لوقف التشويه حتى لا يعم الفساد⁽¹⁾. الآلهة عدلٌ كلّها، لا تحكم إلاّ بحساب، ولا تُصدر أمرها إلاّ وفق مبدأ النظام. فإذا كان وراء حرمان لا يوس من الإنجاب قانون وحكمة فما الذي جعل ربّ إبراهيم يحرمه وسارة الولد؟ لمّ طلب الولد ولمّ يُصب الولد؟ ولمّ أحرّ الربّ الاستجابة لدعوة خليله؟ وتظنّك ابتعدت بإبراهيم عن لا يوس شوطاً، وقرّنت بينهما كثيراً.

وفي غفلة منك تفجؤك القصة. فإذا إبراهيم على علاقة بقوم لوط الذين ابتدّعوا اللواط⁽²⁾ وقد جادل في أمرهم ربّه لما صدر فيهم حكمه بالإفناء، وتدخل

(1) انظر: P. Grimal, op. cit., articles : Labdacos, Laïos, Œdipe, Pelops.

(2) ﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الذَّكَاءَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (٤٥) إِنَّكُمْ لَأَتُونَ آيَجَالَ شَهْوَةٍ مِنْ ذَوَاتِ الْإِنْسَاءِ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِئُونَ، الأعراف 80/7-81. ولوط بعثه الله إلى أهل سدوم وما حولها من القرى يدعوهم إلى الله عزّ وجلّ ويأمرهم بالمعروف وينهاهم عما كانوا يرتكبونه من المآثم والمحارم والفواحش التي اخترعوها لم يسبقهم بها أحد من بني آدم ولا غيرهم وهي إتيان الذكور دون الإناث وهذا شيء لم يكن بنو آدم تمهده ولا تآلفه ولا يخطر ببالهم حتى صنع ذلك أهل سدوم =

لفائدتهم سائلاً العفو عنهم وتمكينهم من النجاة، ولكنّ مسعاه باء بالفشل وطلب إليه أن يكفّ عن الأمر المحال ويُعرض عن هذا الذي يريد⁽¹⁾. وكان إبراهيم يحبّ لوطاً، نبّي قوم لوط، حباً عظيماً وقد لاط بقلبه حبه حتى قيل إن لوطاً سُمّي لوطاً لهذه العلاقة بينه وبين إبراهيم⁽²⁾، وكان لا يصطحب في أسفاره غيره، وإنّ زاد على ذلك فسارة زوجته⁽³⁾. كان إبراهيم إذن قريباً من لوط ومن قوم لوط، فأصابه مثلهم التشويه، والتشويه إذا أصاب أرضاً أصاب أهلها كلّهم، من أتى منهم الإثم ومن لم يأت. كان العيش في المدينة المشوّهة يُحمّل صاحبه تبعات التشويه، مثلما كان الجلوس إلى شارب خمره يُحمّل صاحبه تبعات السكر.

إنّ حظر الإنجاب على إبراهيم وسارة يخضع في النصّ لحكمة القصص: لا إنجاب في ظلّ التشويه الأكبر الذي أصاب المجتمع. إنّ اللواط تعاط حرام للجنس. وهو إلى ذلك لا يُشمر إلاّ عُقماً. ووسط هذا العقم لا يمكن أن يقوم الولد. فكان الإنجاب محظوراً، لا على إبراهيم وحده بل على كلّ امرئ في المدينة. ولا يُرفع

عليهم لعائن الله [...] وذكر المفسرون أنّ الرجال كانوا قد استغنوا بعضهم ببعض وكذلك نازهم كنّ قد استغنين بعضهنّ ببعض أيضاً، ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 220-221.

(1) ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَوَبَّأَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ۖ﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَكَلِيمٌ ۚ أَوَّلَ شَيْءٍ ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَغْرَضَ عَنْ هَٰذَا إِذْ يَقُولُ أَفَرَأَيْتَ مَا أَنتَ رَاكِبٌ عَلَيْهِمْ أَنِيزُهُمْ عُذَابٌ غَيْرَ مَرْدُودٍ ۖ﴾، هود 74-76. لقد جادل إبراهيم ربّه أو وسلّه سائلاً ردّ العذاب على قوم لوط، ولكنّ طلب إليه أن يكفّ عن ذلك إذ لا مردّ لحكم الله. انظر القصة في التفسير، مثلاً: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 7، ص 77-79؛ ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 434، وقد لخص عبد الوهاب النجار ذلك فكتب: «كان إبراهيم عليه السلام رجلاً رقيق القلب، فلما علم أنّ قوم لوط هالكون وأنّ الملائكة قادمون لإنفاذ الأمر فيهم، أخذته الشفقة عليهم، فأخذ يجادل في شأن قوم لوط ويستنزل الرحمة بهم رجاء أن ينظر الله إليهم نظر رحمة»، عبد الوهاب النجار، قصص الأنبياء، ص 126.

(2) «لوط يعني الحبّ [...] لا ط حبه بقلبي، يلوط ويليط، لزق [...] إني أجد له في قلبي لوطاً يعني الحبّ اللازق بالقلب»، ابن منظور، لسان العرب، مادة لوط. وقد سُمّي لوط لوطاً لأنّ حبه لاط بقلب إبراهيم عليه السلام أي تعلّق به ولصق [...] وكان إبراهيم يحبه حباً شديداً، الثعلبي، هرائس المجالس، ص 90.

(3) «ثمّ خرج إبراهيم مهاجراً إلى ربّه وخرج معه لوط مهاجراً وتزوّج سارة ابنة عمّه فخرج بها معه يلتمس الفرار بدينه والأمان على عبادة ربّه». وفي بعض الروايات لم يصطحب إبراهيم معه غير لوط، أمّا سارة فقد وجدها من بعد في طريقه فتزوّجها: «انطلق إبراهيم ولوط قبل الشام فلقي إبراهيم سارة وهي ابنة ملك حرّان وقد طعنّت على قومها في دينهم فتزوّجها على أنّ لا يغيرها»، الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 171. وانظر كذلك: ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص 173.

الحظر المسلط على الإنجاب إلا بإزالة التشويه الذي أصاب المجتمع بسبب اللواط. وقد قرنت القصة قرناً بديعاً بين عقاب قوم لوط المفسدين وتبشير إبراهيم بالولد الأمين. ألا ترى القرآن يقول لإبراهيم على لسان الملائكة الرسل: ﴿لَا تَخَفْ إِنَّا أَزَلْنَاكَ إِلَى قَوْمٍ لُّوطٍ﴾ (٦٠) وَأَمْرَأَتُ قَائِمَةٌ فَصَحَّكَ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ دَلَوِ اسْتَحَقَّ يَقُولُ (٦١) ﴿١﴾. ألا ترى القصص تجعل الإنجاب نتيجة حتمية لفناء القوم الظالمين فنقول: «حملت سارة في الليلة التي أهلك فيها قوم لوط»^(٢)؟ وتفهم الآن سر الحكاية: كان حظر الإنجاب قائماً لما كان المجتمع مشوهاً بهذه الآفة التي هي اللواط، وما إن رُفعت الآفة هذه حتى كان الإذن بالإنجاب. كان إسحاق نتيجة رفع الحظر، أما إسماعيل فكان نتيجة تجاوز الحظر. كان إسحاق ابن العهد الجديد، بعد أن رُفع عن الشام الفساد، أما إسماعيل فقد أنجب والمجتمع مشوه إذ لم يقع القضاء فيه على قوم لوط المفسدين. لذلك تخلت القصة عن إسماعيل.

كان التخلي عن إسماعيل ضرورة من ضرورات القصص. كان إسماعيل ابن تجاوز الحظر، فلا هو منتظر ولا هو مبشر به مثل أخيه إسحاق^(٣). وكانت أمه قبطية مصرية أجنبية، فلا هي ابنة أرض إبراهيم ولا هي ابنة عمه، من دمه ولحمه. دخلت البيت صدفةً وحلّ به هو صدفةً أيضاً. ولما اختل النظام رُمي بالأجنبية وابنها الأجنبي خارج الأرض المقدسة^(٤). هما في أرض جديدة لا تحمل اسماً، في الصحراء، أرض العماليق والوحش حيث الجوع والعطش وانتفاء حضارة الناس^(٥). لا شيء هنا غير الموت أو المعجزة التي توقف الموت. وتلعب هاجر دوراً جميلاً فتقتدي بإبراهيم وسارة وتتخلى بدورها عن

(١) هود ١١/٧٠-٧١.

(٢) الكسائي، بدء الخلق وقصص الأنبياء، ص ٢٢٥.

(٣) العهد القديم، سفر التكوين، ١٦/١-١١ ؛ ١٨/١٠-١٤ ؛ هود ١١/٧١ ؛ الصافات ٣٧/١١٢.

(٤) يشكل الأجنبي/الأجنبية عنصراً من العناصر التي تقوم عليها القصص المعالجة لأمر القرايين وتسليط العقاب على كبش فداء ساعة الأزمات. انظر مثلاً:

R. Girard, Des choses cachées depuis la fondation du monde, pp. 171, 181 ; Le bouc émissaire, pp. 50-51.

(٥) «وهي (= مكة) إذ ذاك عِصَاءٌ وَسَلِيمٌ وَسَمُرٌ وبها أناس يقال لهم العماليق [...] والبيت يومئذ ربوة حمراء مُدْرَجَةٌ»، الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج ١، ص ١٧٩ ؛ ابن كثير، التفسير، ج ١، ص ١٧٠.

إسماعيل فتطرحه أرضاً وتتركه «ينشغ للموت»⁽¹⁾ وتفتر لاأذة بالجبل تبحث لها فيه عن أنيس من الآلهة أو من البشر⁽²⁾. ويلعب إسماعيل دوره الجميل فيصمت صمتاً مذهلاً: ها هو رضيع ولا ثدي، وعطشان ولا سقي، وجائع ولا طعام، وهو ساكت لا يبكي ولا ينحب ولا يحرك ساكناً. وتنظر هاجر وترى إسماعيل قد مات، وتصبح كمن يعزّي نفسه: متّ من حيث لا أراك⁽³⁾. ونظنّ إسماعيل قد مات. قُرب القربان وقبّلت الأرض به. كان الوئيد وأمه الوائدة، وهذه الأرض احتوته. وتنظّر لحظة أنّ أرض الجزيرة ظلّت على عاداتها تقبل القربان البشرية: كانت بالأمس تقبل المؤودة، أنثى الجزيرة المحبوبة، واليوم تقبل بالذكر مؤوداً، وكان شيئاً لم يتغير. ولكنّ إسماعيل لم يموت.

3 - الموت سبيل إلى الحياة

لم يموت إسماعيل. أو قل: مات وبعث في اللحظة التي مات فيها، وهو أجمل المعجزات. ظنّوا التخلّي عنه موتاً، فشبه لهم أنّه مات. وفوجئت هاجر، لَمّا عادت تتفقّدته، بالماء نابعاً من تحت قدميه وبالاتسامة تعلو شفّيته. تحوّلت الأرض القاحلة الجرداء الموحشة أرضاً ذات ماء له خريف يملأ الأرجاء وله وشوشة تحدّث بالحياة. أرض الحكاية أرض بكر ما وطئها واطّعى دَنَسُ وما أصابها تشويه أو فساد، فجادت بالعطاء.

قصة إسماعيل قصة تتغنّى بالحياة وتشدو أعذب الألحان لأرض مكّة الناشئة. وهي قصة الخلق الحقّ ومولد الإنسان الجديد⁽⁴⁾. بالأمس كانت الأرض يُبسأ وعراء وموتاً واحتراقاً، ثمّ تُفُخّت فيها الروح، فسال الماء مدراراً ونبت الزرع

(1) ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 168.

(2) سمعت هاجر بين الصفا والمروة صاعدة نازلة وقد تركت إسماعيل وحده عند سفح الجبل أو في الوادي. كان المكان خالياً إلا من الوحوش والعماليق الذين تجعلهم القصة صورة للغيلان، فيكون تركه في هذا المكان بمثابة التخلّي عنه، وكان يمكنها أن تأخذه معها على ظهرها مثلاً، على عادة الأنهات.

(3) «فقلت: يا إسماعيل متّ حيث لا أراك»، الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 177.

(4) الخلق عملية متجدّدة لا تتوقّف، والفصص تربط كلّ أمر بيده، وتجعل وراء كلّ بدء رنباً أو إنساناً =

وأحلب الضرع الذي كان شحيحاً لا يعرف العطاء. هنا نشأت الأرض الحق، نشأت من اليبس والعراء، نشأت من العماء. قيل لها: كوني، فكانت. قيل لها: كوني أمّا لإسماعيل، فكانت أمّا لإسماعيل. كان مطروحاً على الأرض العراء، بلا حياة، بلا صوت، بلا نحيب، بلا عواء. كان عليها وحيداً وقد تخلّى عنه الأب ساعة وُلِدَ، وتخلّت عنه الأم المتبينة بحجة الغيرة والحسد⁽¹⁾ الذي لا يصلح أن يكون عذراً، وتخلّت عنه الأم المرضع وقد شخّ ثديها، وفرت عنه «كراهية أن تنظر إليه»⁽²⁾ وذهبت تطلب الغوث أو تطلب النجاة لنفسها، رغم ما كانت تسمع من «أصوات سباع الوادي نحو إسماعيل»⁽³⁾. كان مطروحاً بلا حركة مثل آدم البدء ساعة خلق جماداً لا يتحرك⁽⁴⁾. ثم ضمته الأرض الناشئة فاستمدت الحياة. كان يومها أجنبياً ذا لسان أعجمي مثل كل الناس فضمته الأرض إليها فانطلق قحطانياً يشدو بلسان عربي لم يعرفه الكون قبله⁽⁵⁾. وتمطى وتلوّى وتكاثر فإذا به في لحظة صار أمة. جُرْهُمُ خُلِقَت الساعة منه، بعضها إنس وبعضها مَلَك⁽⁶⁾، والطير حائمة⁽⁷⁾ تُظَلُّ خلق الرب، سحابة تحمي من البرد والحرّ وتبشر بانطلاقة الكون المثلى.

- = أو حيواناً. وكلّ بدء يؤسس لحياة جديدة ولكنه متجذّر بالضرورة في الحياة التي بُعثت مع خلق الكون. فقصص البدء الخاصة بكلّ أرض أو دين أو بطل هي انطلاقة لحياة جديدة تمثل تغييراً طرأ على الكون. انظر: M. Eliade, Aspects du mythe, pp. 33-34.
- (1) «وقالوا كان إخراجهم هاجر وإسماعيل إلى مكة لما كان من غيرة سارة بسبب ولادة هاجر منه إسماعيل»، الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 177.
 - (2) ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 167. وفي التوراة كانت هاجر تظنّ أنّ ابنها ميت لا محالة، فابتعدت عنه حتى لا تشهد عملية الاحتضار الأليمة: «وَمَضَتْ وَجَلَسَتْ مُقَابِلَهُ نَحْوَ رَمِيَةِ قَوْسٍ. لَأَنَّهُا قَالَتْ لَا أَنْظُرُ مَوْتَ الْوَلَدِ»، العهد القديم، سفر التكوين، 16/21.
 - (3) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 178.
 - (4) ابن كثير، التفسير، ج 1، ص ص 72-73.
 - (5) «أَوَّلُ مَنْ قُبِّلَ لِسَانَهُ بِالْعَرَبِيَّةِ الْمَبِينَةِ إِسْمَاعِيلُ»؛ «إِنَّ اللَّهَ أَلْهِمَ إِسْمَاعِيلَ الْعَرَبِيَّةَ الْإِهَامَا»، وَإِنَّ أَوَّلَ مَنْ عَلَيْهِ أَنْ يُقَرَّ بِهَذَا الْقَحْطَانِي، الجاحظ، البيان والبيان، ج 3، ص ص 524-525.
 - (6) «وذكروا أنّ جرهم كان من يتاج ما بين الملائكة وبنات آدم»، الجاحظ، الحيوان، ج 1، ص 103.
 - (7) من دلائل وجود الماء في موقع، ومن ثمة إمكانية الحياة به، حومان الطير عليه: «مرت رفقة من جرهم، أو أهل بيت من جرهم، مقبلين من طريق كداء فزلوا في أسفل مكة فراوا طائراً عافاً فقالوا إنّ هذا الطير ليدور على ماء لعهدنا بهذا الوادي وما فيه ماء، فأرسلوا جرياً أو جريين فإذا هم بالماء، فرجعوا فأخبروهم بالماء فأقبلوا»، ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 167.

من الجسد الموات انطلقت الحياة، والحياة في الأسطورة لا تنطلق إلا من الجسد الموات. ألا ترى الخلق عند بابل القديمة تشكّل من جسد تيامات وقد مات؟ ألا ترى إنسان اليونان بُعث من بقايا جسد الربّ القربان؟ ألا ترى البيضة المشطورة عند الهنود أصلاً لكلّ حياة؟ وهذا إسماعيل المطروح على الأرض العماء، ألا تراه بعثاً للوجود؟ ضمته الأرض وضمّتها، مثلما ضمّت الأمّ قايا ابنها أورانوس وضمّتها⁽¹⁾، فكان الدفء وكانت الحياة. التصق الجسد بالجسد، فكان الأبناء. وفي ظلّ السعادة مرّة والشقاء أخرى كبر الأبناء، وأنجب الأبناء، حتى كان زوس هناك وكان هنا محمد⁽²⁾.

لم يمت إسماعيل، وابتابنا الفرح والسرور. كنّا في حيرة من أمرنا، نرى الظلم ونسكت عليه ولا ندري كيف نجابه الموقف. كان هناك اتفاق حاصل ونية مبيتة على الخلاص، بالموت، من إسماعيل الصبي. ونرى أمام أعيننا خيوط المؤامرة تُسج، وتبيّن أيدي الجماعة، يداً يداً، تمتدّ كلّها للفتك بالصبي. ونتفطن إلى أنّ قرار الخلاص من إسماعيل كان جماعياً. ونقرّ بأنّ إسماعيل كان قربان المجموعة إلى الربّ وكبش الفداء الذي يُعيد إليها الأمن. ولا نشور على المجموعة ولا نغضب. لا نسلط وإبل الشتم على سارة. ولا نلوم إبراهيم على ضعفه وانحيازه في هذه المسألة. ولا نوبّخ هاجر على الإصغاء لسيدتها، ساعة ترمي بها في حضن إبراهيم وساعة تفصلها عنه فصلاً عنيفاً، ولا على قبولها الهجرة والضرب في الصحراء، ولا على تركها الغلام وحده عرضة للموت على أرض السفح. لا نفعل ذلك بل نلتمس لإبراهيم العذر ونرى في طاعته لسارة أمراً إلهياً⁽³⁾، ونلتمس لهاجر العذر وهي المضطّرة دوماً والمضطهدة، بل ونلتمس

(1) قصة الخلق اليونانية تجعل قايا Gaia وهي الأرض، تنجب أورانوس Ouranos وهو السماء، ثم تلحم به، ومن هذا الالتحام جاءت الذرية. انظر مثلاً:

Hésiode, Théogonie. La naissance des dieux, vers 116-129, p. 65 ; M. Eliade, Histoire des croyances et des idées religieuses, t. 1, p. 260.

(2) واضح في القصة اليونانية أنّ انطلاقة الكون إعداد لميلاد زوس ربّ الأرباب، وواضح في قصة إسماعيل أنّ ميلاد الأرض الجديدة والإنسان الجديد ممثلاً في إسماعيل كان إعداداً لميلاد محمد.

(3) وراث سارة ابن هاجر المصرية الذي ولدته لإبراهيم يمزج. فقالت لإبراهيم اطرد هذه الجارية وابنها. لأنّ ابن هذه الجارية لا يرث مع ابني إسحاق. فقُبّح الكلام جدّاً في عيني إبراهيم لسبب ابني. فقال الله لإبراهيم لا يقبُح في عينيك من أجل الغلام ومن أجل جاريته. في كلّ ما تقول لك سارة اسمع =

لسارة نفسها العذر ونجعلها نبية⁽¹⁾، ولو كانت امرأة غيرها فعلت فعلها لقلنا عنها عجوز شريرة من الغابرين. ونجد أنفسنا على علاقة وثيقة بشخصيات القصة كلها، ونشعر بالوذة نحوها، ونشارك في الإثم الذي تقدس، ونُقدّم إسماعيل قرباناً نُسَلِّم.

كانت القصة إبداعاً جميلاً، والإبداع الجميل ينجح في إحكام عملية التماهي، فيصبح السامع/القارئ طرفاً في الجريمة التي نسج خيوطها الميث ويشعر أحياناً أنه صاحبها. وحتى لا نثقل كواهل الأجداد بذنب الجريمة التي ارتكبوها، ولا نشعر بالذنب لسكوتنا عن جريمتهم النكراء، ينجو إسماعيل من الموت وتتغير الأشياء.

هنا يضرب المقدس ضربته القاضية فإذا العماء فضاء للحياة وإذا إسماعيل الميت حي من الأحياء وإذا إبراهيم وسارة وهاجر ترفرف عليهم هالة المجد وتلفهم سحابة القداسة. ونشعر بالراحة والطرب ونُطلق العنان للنشيد: «كل شيء كان مقدراً، كل شيء كان يعدّ لمولد الجنس الجديد، كل شيء كان بقدرة الرحمن الرحيم. كل شيء كان بحساب». المقدس عصا سحرية تمسّ الجريمة النكراء فتجعلها قضاء وقدرًا، وتضرب الشخصيات الجاحدة فتحوّلها أبطالاً تسير وفق مبدأ هادٍ إلى خير الأمور الناجحة، وترسخها في المخيال رموزاً للخير والطاعة والإيمان فننسى سارة التي سلّطت على هاجر أشدّ العقاب وأقسمت «لنقطعنّ منها بضعة» ورفضت أن تساكنها، فكان الخفاض وكان الطرد المقيت⁽²⁾. ونسى إبراهيم الذي كان خاتماً في إصبع سارة تديره فيدور أو كان دمية تحركها

^{*} لقولها، العهد القديم، سفر التكوين، 21/9-12. وقد تبثت القصص الإسلامية هذا المنحى، وجعلت طاعة إبراهيم سارة أمراً من الأمور المقدسة.

(1) «وقد ذهب بعض العلماء إلى نبوة ثلاث نساء، سارة وأم موسى ومريم عليهنّ السلام»، ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص 175.

(2) «ثم غضبت سارة على أم إسماعيل وغارت عليها فأخرجتها ثم إنها دعتها فأدخلتها. ثم غضبت أيضاً فأخرجتها ثم أدخلتها وحلفت لتقطعنّ منها بضعة، فقالت: أقطع أنفها أقطع أذنها فيشبهها ذلك. ثم قالت: لا بل أخفضها فقطعت ذلك منها فاتخذت هاجر عند ذلك ذنباً تعني به عن الدم. فلذلك خفضت النساء واتخذت ذنبولاً. ثم قالت: لا تساكني في بلد، الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 178.

بالخيوط فترقص الدمية على أنغام لحنها القتال. ونسى هاجر التي انساقت وراء غرائزها الفتاكة وانصاعت لسيّدها ساعة رأت الفوز بإبراهيم آتياً ثم لَمَّا وجب أن تطيع ثارت على سيّدها وكبرت نفسها وخرجت ضاربة في الصحراء معرضة حياتها وحياة ابنها للسباع. وتسطع في الأفق نجمة الإيمان لتتير عالم الأبطال الذي فيه بعض زيف وتحريف. فيخفّ حمل سارة، ويخفّ حمل إبراهيم، وتثير الأحداث القادمة وجه هاجر الجميل، ويعلو النشيد مردّداً: «وراء تصرّف الأبطال قدرة إله، لا تظهر للعيان ساعة الأحداث ولكنها تبدو من بعد في عالم آخر جديد». وينطلق اللسان بالترجيع.

عالم الإيمان عالم عجيب، يرفع الأبطال إلى درجة الإله ويجعل المسيرة تخضع لحكم المقدّس الرهيب. عالم الإيمان يسعى دائماً إلى رفع التشويه عن الشخصيات التي تؤسّس لمولد الدين الجديد. عالم الإيمان يربط مسيرة الأبطال بنحمة الإله، فلا ترى الخطأ في حالة إبراهيم ولا ترى الخطأ في حالة سارة أو هاجر. عالم الإيمان ينفي كلّ شبهة قد تحوم حول المؤسّس للدين، فيظلّ المؤسّس للدين فوق كلّ الشبهات، يردّ اتهام كلّ متهم.

في نجاة إسماعيل كان الخلاص الكبير، خلاصنا وخلاص أجدادنا الأبرار. القصة هنا قصة استئصال الداء الذي يلمّ بالإنسان ساعة شكّ. القصة هنا قصة تطهير النفس حتى ترتقي إلى عالم أبطالها، إلى عالم الدين. القصة هنا كاترسيس catharsis جميل⁽¹⁾.

4 - عودة القربان الذي نجا

القصة الجميلة عند كلّ شعبٍ نشيدٌ يخلّد البطل الذي انبثق منه الشعب، أو سبب انبعاث الأرض من العماء، أو شيّد المدينة الخالدة، أو رفع المعبد الذي يُذكر فيه اسم الربّ وتُذبح له فيه القرابين. والبطل في هذه القصة النشيد لا يحلو إلّا إذا كان فيها يتيماً بلا أب، وأجنبياً بلا جذور تشدّه إلى المكان الذي حلّ به. كذلك كان الحال بالنسبة إلى بيت المقدّس الشهير، بناء إبراهيم على الأرض

(1) أرسطوطاليس، فنّ الشعر، ص 18. وانظر النص الفرنسي: Aristote, La Poétique, p. 53.

الجديدة عليه وقد جاءها فأراً من بابل الجاحدة فضله وشعبها الكافر برّه وأيه أزر الذي أبى أن يمثّل لأمره. ولَمّا بنى البيت انطلقت الحياة فانبعث من الفراغ شعب كلداني لم يكن له وجود. وكذلك كان الحال بالنسبة إلى شعب اليهود. نشأ صدقة من أجنبي حملة النيل في المهد صبيّاً وجادت به مصر وقد شَبَّ على أرض كنعان الجديدة. وكذلك كان الحال بالنسبة إلى روما الشهيرة. شيد أركانها روميلوس الذي جاء يوماً طفلاً لا يفقه الحياة، يحمله النهر الكبير وأخاه الصغير، فعشش في الأرض الخلاء ترضعه ذئبة شريرة⁽¹⁾. ولم تخالف مكة هذا القانون. فشعبها المختار جاء من سلاله رجل أم أرضها يوماً وهو رضيع على ظهر حيوان، ليس كالحيوان، أو على متن الريح التي لم تكن كالريح بل تتلوّى كما يتلوّى الشعبان، فتقوم ضبابه تظلل المكان. ولَمّا انبثقت الحياة تحت قدميه عَمَرَ وأُمّه المصرية، تلك الأجنبية عن الديار، الأرض التي وُلدت في الحين. ولَمّا قام يبني بيتها الحرام بناه صحبة رجل أجنبي عن تلكم الديار، إبراهيم الذي شدّ الرحال من بابل البعيدة أو من أرض الشام⁽²⁾. كلٌّ مَن أسس لشعب جديد أو عَمَرَ أرضاً جرداء مهملة أو شيد مدينة من لا شيء أو رفع عماد معبد أو هيكل بوحى ما كان إذن أجنبياً مهاجراً⁽³⁾. وتصدق عندك، وأنت ترى شيوع هذه الظاهرة، تلك المقولة التي لا تجعل النبيّ نبياً في عقر داره بل تضطرّه إلى فراقها، ولا يكون عندها البطل بطلاً إلا إذا ضرب في الصحراء وقتل غيلانها ورفع بناءً لم يسبقه إليه سابق.

كان إسماعيل أجنبياً في ديار الغربية، مهاجراً بلا أب، لا أحد يحرسه ولا أحد يرعاه، فتولّت الأرض أمره، والأرض كانت دوماً للمشردّين أمّا حنوناً وحضناً دافئاً لا يعرف التمييز. وإنّ ميّزت أرض يوماً بين الناس فاختارت يتيماً أوتّه أو عائلاً أغنته أو ضالاً هدته فلغاية نبيلة: وقف اليتيم والتشريد والفقر

(1) P. Grimal, op. cit., article: Romulus ; M. Eliade, *Histoire des croyances et des idées religieuses*, t.2, pp. 108-110 ; R. Girard, *Des choses cachées depuis la fondation du monde*, pp. 221-222.

(2) انظر مثلاً: الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 176-177 ؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 1م، ج 1، ص 178-179، 187-197.

(3) انظر: M. Eliade, *Traité d'histoire des religions*, pp. 313-316.

وتمكن من لا حضن له من حضن. والمهاجر إذا ما وجد في أرض ضالته ردة الود بالود وعمر البلاد ورفع العماد وأنجب النسل الذي يجب أن يكون.

جاء إسماعيل إلى أرض الجزيرة يحمل في ذاته أصول حضارة قديمة. كانت أمه مصرية، ومصر كانت عند كل الشعوب موطن الحضارة التي لا تعرف الزوال. ولما استقر بالجزيرة كان في الجزيرة العماليق والأغوال، جنس من الوحوش، تظنهم بشراً وهم ليسوا بشراً، مجرد مخلوقات ميثية تعبر عن الحياة الوحشية التي كان يجب أن تزول. واختفى العماليق ساعة من جسد إسماعيل أرض الجزيرة. غاصوا في الرمال أو ابتلعتهم الأرض التي وجدت لها في إسماعيل بديلاً يعمرها، فكان خير المعمّرين. كان نقضاً لما عرفت أرض الجزيرة. كان وقفاً للعلماء، وقفاً للجاهلية الجاهلاء. كان حضارة انتشرت في الفضاء الجديد فانطلقت المسيرة حتى تضاهي مكة الشام. فلمكة اليوم، مثل الشام أمس، حصتها من الإرث المصري العريق والحضارة التي لا تزول.

وانطلقت الحياة في مكة. هاجر القبطية المصرية المطرودة من بيت إبراهيم، المهاجرة إلى أرض الله الواسعة، أصبحت ذات سلطان. ها هي تملك الماء وتحكم فيه كما تشاء، والماء هو الحياة، فتجود بها على من تشاء. جاءنها جرهم خاضعة تستقي فسقتها، وطلبت منها مستقراً فمكّنتها من مستقر ولم تشترط عليها الشروط ولم تكبلها بلاتاة أو جزية. كان همها من يؤنس وحدتها ويقوم راعياً لابنها. كانت كالشاعرة بانتهاء مهمتها التي أعدت لها القصة بكلّ حذق. فما إن نجا إسماعيل حتى قلّ ذكرها ثم غاب. تخلّت عنها القصة لأنها لم تكن همّ القصة. كانت واسطة ليس غير. كانت بطناً لاحتواء إسماعيل ورابطاً يربطه بالحضارة القديمة وعنصرأ يُذكر بأنّه كان أجنبيّاً. لذلك «أتى عليها ما يأتي على هؤلاء الناس من الموت فمات»⁽¹⁾ وقامت الأرض بديلاً لها ترعى إسماعيل وتحفظ، وقامت جرهم تصونه وتعلمه، فنشأ فيهم نشأة حسنة «وشب [...] وتعلم العربية منهم، وأنفسهم وأعجبهم حين شب»⁽²⁾. وإبراهيم غائب، وساعة جاء

(1) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 180.

(2) ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص 179. وأنفسهم: زاحمهم في النفاة وعلو الهمة.

يتفقد تركته بعد زمن طويل كانت هاجر قد فارقت الحياة وكان إسماعيل قد بلغ السعي أو أدرك وتزوج⁽¹⁾.

كل شيء في القصة يدل على أن إبراهيم كان جاهلاً بمصير إسماعيل وهاجر. هذا واضح في التوراة التي جعلت هاجر تخرج وحدها بإسماعيل في حين ظل إبراهيم في البيت لا يعلم ما صاروا إليه⁽²⁾. ولكن هذا واضح أيضاً في القصص الإسلامية التي قالت بخروج إبراهيم معهما. فقد أتى بهما مكة ووضعهما حيث طلب إليه أن يضعهما ثم قفل راجعاً لا يلتفت إليهما. ولما سأله هاجر لمن تركهما، لم يجبه إجابة واضحة ففهمت أن أمرها بيد الله لا بيده⁽³⁾. ولما لقيه الطريق فهم أن حياتهما في خطر، وأن الموت آتٍ إليهما ولا مفر، وكمن ندم على فعلته تضرع لله سائلاً: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَتَّكْتُ مِنْ دُورَتِي بِوَادٍ عَرِيٍّ ذِي زُرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْتِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾⁽⁴⁾. ثم مضى. عاد إلى سارة التي يحب. عاد إلى الشام التي كان يؤسس فيها تاريخ الأديان. وغفل زمناً عن تركته جاهلاً إن كان الرب استجاب لدعوته فجعل أفئدة من الناس تهوي إليهما وثماراً تساقط عليهما. وكان الله قد استجاب للدعوة التي دعا فقامت الأرض لطفله حاضنة ولزوجه راعية وتبع الماء ودرّ الثدي باللبن واعشوشب المكان وجاد بالزرع والثمر وجاءت جُرُهم. وقع كل ذلك وإبراهيم غائب. كان يومها في الشام مع سارة التي ولدت له إسحاق، فخصه بالرعاية وقد يكون ظن، مثلما ظنّت التوراة، أنه لم يعد له ابن

(1) أثبت إسماعيل وماتت هاجر فتزوج إسماعيل امرأة من جرهم. فاستأذن إبراهيم سارة أن يأتي هاجر فأذنت له وشرطت عليه أن لا ينزل. وقدم إبراهيم وقد ماتت هاجر، الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 181؛ فلما أدرك زوجها امرأة منهم وماتت أم إسماعيل، فجاه إبراهيم بعدما تزوج إسماعيل يطالع تركته [...]]، ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص ص 179-180.

(2) العهد القديم، سفر التكوين، 14/21.

(3) ثم جاء بها إبراهيم وبابنها إسماعيل وهي تُرضعه حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس بها ماء فوضعهما هنالك ووضع عندهما جراباً فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفا إبراهيم منطلقاً فنبهته أم إسماعيل فقالت: يا إبراهيم أين تذهب وتتركنا بهذا الوادي الذي ليس فيه أنيس ولا شيء؟ فقالت له ذلك مراراً وجعل لا يلتفت إليها، فقالت: الله أمرك بذلك؟ قال: نعم، قالت: إذن لا يضيّعنا، ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 167.

(4) إبراهيم 37/14.

غيره بعد أن خسر إسماعيل الذي قد يكون مات⁽¹⁾.

كان إبراهيم إذن لا يعلم أن إسماعيل وأمه قد نجيا من الموت في أرض العماليق والجفاف والقحط. كان أمرهما سراً من أسرار الرب، والرب لا يعطي سرّه إلا بحساب موقوت. ولَمَّا حان وقت التزوّد بالمعرفة الحقّ علم إبراهيم ما كان يجب أن يعلم:

بينما هو نائم في شامه الذي أحبّ، جنب ابنة عمّه، سارة رفيقة دربه، رأى رؤيا. رأى ابنه بكره الذي رماه في صحراء الجزيرة البعيدة حيّاً. ورأى أنّه يذبحه ذبحاً⁽²⁾. ولَمَّا كانت رؤيا الأنبياء في المنام وحيّاً⁽³⁾، هبّ من نومه مصدّقاً الرؤيا واستأذن سارة في أن يتفقّد تركته التي ترك ذات يوم في الصحراء، فأذنت له شريطة أن لا ينزل عن راحلته. لم يُخبر سارة بأمره الجلل. ولم يُخبر به غيرها أحداً. كان الأمر هذه المرّة أمره وحده، قصة قديمة بينه وبين ابنه. هذا الابن الذي نفّذ فيه يوماً قرار سارة فطرده من حياته وأمه، وتركه وحيداً وإياها ضاربة به في الأرض دون رجعة، أو أوصله هو ذاته إلى حيث كان يجب أن يضعه. هذا الابن الذي اتفقت المجموعة يومها على الخلاص منه وبارك الربّ ذلك وأوحى

- (1) تتناسى التوراة تماماً إسماعيل ساعة طلب الله من إبراهيم ذبح ابنه، وتجعل إسحاق ابنه الوحيد وكأنّها تخلّت نهائياً عن إسماعيل، فهي إذ أبعدته عنه ميتاً لا وجود له: «وَحَدَّثَ بَعْدَ هَذِهِ الْأُمُورِ أَنَّ اللَّهَ امْتَحَنَ إِبْرَاهِيمَ. فَقَالَ لَهُ يَا إِبْرَاهِيمُ. قَالَ مَا أَتَدَّأ. فَقَالَ خُذْ ابْنَكَ وَجِيدَكَ الَّذِي تُحِبُّ إِسْحَاقَ وَاقْبِ إِلَى أَرْضِ الْمُرْيَا وَأَضِعْهُ هُنَاكَ مُخَرَّقَةً عَلَى أَحَدِ الْجِبَالِ الَّتِي أَقُولُ لَكَ، الْعَهْدُ الْقَدِيمُ، سَفَرُ التَّكْوِينِ، 22/1-2. وقد اعتبر بعض علماء المسلمين الذين ذهبوا إلى أن الذبيح هو إسماعيل أن لفظ وحيدك الوارد في التوراة هو تحريف، وأن الله طلب من إبراهيم ذبح ابنه البكر والبكر دال بالضرورة على إسماعيل: «وعندهم (= أهل الكتاب) أن الله تبارك وتعالى أمر إبراهيم أن يذبح ابنه وحيداً، وفي نسخة أخرى بكروه، فأقحموا هنا كذباً وبهتاناً إسحاق، ولا يجوز هذا، لأنّه مخالف لنصّ كتابهم. وإنّما أقحموا إسحاق لأنّه أبوهم وإسماعيل أبو العرب، فحسدوهم فزادوا ذلك وحزقوا وحيدك بمعنى الذي ليس عندك غيره فإنّ إسماعيل كان ذبح به وبأنّه إلى مكة، وهو تأويل وتحريف باطل، فإنّه لا يقال وحيدك إلّا لمن ليس له غيره، وأيضاً فإنّ أوّل ولد له بعزه ما ليس لمن بعده من الأولاد فالأمر يذبحه أبلغ في الابتلاء والاختبار، ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 15.
- (2) نتج هنا القصص الإسلامية التي تجعل إسماعيل هو الذبيح وهو الاختيار السائد منذ ابن كثير. وقد عالجتنا مسألة الذبيح عند المسلمين ومن اختار القول بأنّه إسماعيل، ومن اختار القول بأنّه إسحاق، في كتاب سابق، انظر: وحيد السفني، العجيب والغريب في كتب تفسير القرآن، ص 379-439.
- (3) ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 16.

إلى أمه بما أوحى وإلى إبراهيم بضرورة الاستجابة لنداء سنارة. ولَمَّا فعل ما فعل ظنَّ أنه لَبَّى نداء الربِّ وسارة والمجموعة، فتخلص من الابن الذي لا يجب أن يكون. ولكنَّ هذه الرؤيا تُثبت عكس ما أراد وأرادوا. ها إسماعيل حيّ. فسار إليه ينفذ فيه الأمر الذي لم يصل في مرّته الأولى إلى حدّه. إذا كانت الحاجة تقتضي أن يكون إسماعيل قرباناً فلا بدَّ أن يكون قرباناً. نجا في المرّة الأولى بمعجزة فتقدّس ليكون خير القرايين، فسار إليه إبراهيم يحمل المدينة والجبل، عازماً على إتمام الأمر الجلل. لا شيء غير الموت، لا فرار من الموت.

وصل مكة الحرام وضّمه وابنه المكان. انتاب عزمه الفتور، وخاف أن يشخّ الفتى بنفسه، وخاف افتضاح أمره، فاستعمل الحيلة واللفت، متستراً على أمره وأمر المدينة والجبل والذبيحة والذبيح. قال له كمن يناجي نفسه: «بني خذ الجبل والمدينة ثم انطلق بنا إلى هذا الشعب لنحتطب»⁽¹⁾. وترسم الابتسامة على شفّتي الغلام الحليم، والمدينة ليست للاختطاب، ويسكت. ثم قال له: «بني انطلق تقرب قرباناً إلى الله تعالى»⁽²⁾. وأطاع الولد أمر الوالد وانطلق وراءه لا يلوي على شيء. وترى القافلة تصعد في الجبل. رجل وهن العظم منه وبلغ من الكبر عتياً، وفنى بلغ السعي وأدرك كنه الحياة المكية، وحمار يرهف سمعه ويتبع صاحبه ولا يصلح أن يكون قرباناً لربّ البرية. ها الجبل قائم أمام الركب ينتظر القربان، ولا قربان في الأفق. فيخاطب الابن أباه كالضاحك من أبيه: «يا أبت أين قربانك؟»⁽³⁾. فيصمت برهة ثم يصدع بالحقيقة المرّة: «يَبْنَى إِيَّيْ أَرَى فِي الْمَنَازِلِ أَيْتَ أَذْبَحُكَ فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرَى»⁽⁴⁾. طلب منه رأيه حتى لا «يأخذه قسراً ويذبحه قهراً، فبادر الغلام الحليم، سرّ والده الخليل إبراهيم، فقال: «يَتَأَبَّى أَفْعَلُ مَا تُؤَمِّرُ سَجْدَتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ الصَّبْرَيْنِ»⁽⁵⁾. وهذا الجواب في غاية السداد والطاعة للوالد ولربّ العباد»⁽⁶⁾.

(1) الثعلبي، ممر هرائس المجالس، ص 82.

(2) الثعلبي، هرائس المجالس، ص 82.

(3) المرجع السابق، الصفحة نفسها.

(4) الصافات 102/37.

(5) الصافات 102/37.

(6) ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص 181.

كلّ شيء صار جاهزاً مثلما هو الأمر دوماً في قصص القرايين: ربّ الناس والسلطان طلب القربان فقبل الأهل الطلب ورحب القربان بما قبل به الأهل وطلب الرب. لا شيء يمنع المأساة الآن من بلوغ حدّها، فلتحدث المأساة.

5 - القربان من أجل وقف العداوة بين الإخوة

وتساءل وأنت تقرأ حول إسماعيل الذبيح، عن سبب إصرار القصة على أن يموت إسماعيل. طُرِحَ على الأرض وأريدَ له أن يموت، ولَمّا نَجَّته الأرض من الموت الذي له أريد، جيء به إلى الجبل ليُذبح بالسكين ذبيحاً. فماذا جنى إسماعيل يا تُرى حتى كان عرضة للعنف المبيد الذي ازداد شدّة بعد أن نجا بمعجزة قدير؟ كان غير مرغوب فيه فطرده من أرض كنعان لتسلم أرض كنعان من شرّه. ولَمّا نجا في ظلّ الغربة والتشريد وفقدان الأب الكبير حملوا عليه وعادوا إليه ليقتلوه. ألا تكفي الغربة والتشريد واليتم؟

لا تسأل السؤال الذي لا يجب أن يُسأل، فتلك هي قصص القرايين، لا نهذاً حتى توصل قرايينها إلى مثواها الأخير، لذلك تراها تقرأ لكلّ أمر ألف حساب وحساب حتى لا تُخطئ التقدير فينجو مَنْ كان لا يجب أن ينجو فتتقلب القرية عاليها سافلها وينهار النظام الذي لا يكون الكون كوناً إلاّ به. ألا تذكر ما تمّ ذات مرّة في قديم التاريخ لَمّا عُيِّنَ أوديب غير المرغوب فيه قرباناً المجموعة إلى الإله؟ ألا تذكر أنّهم تخلّصوا منه بطرحه أرضاً موثقاً بالحديد؟ ألا تذكر أنّ أهله وطية ظنّوا أنّهم وقوا بالدين فمات أوديب؟ ولكنّ أوديب نجا بحيلة راع بسيط وخرج على طية بصدفة رهية، فقتل أباه. كانت الحكمة تقتضي أن يموت الابن ليحيى الأب. ولَمّا عاش الابن مات الأب، وانقلبت الحكمة عكس الحكمة، وقام الفساد بديلاً للنظام، وضرب الطاعون المدينة والعقر النساء والماشية⁽¹⁾.

أكانت قصة إسماعيل تخاف من نجاته. فيقتل أباه الكبير؟ لا شيء يمنع أن نذهب هذا المذهب فقصص الشعوب تردّد لهذا المضمون. كان الكون فيها لا

يستمرّ إلّا إذا قُتِلَ ابنُ أباه ونَصَّبَ نفسه مكانه. أزاح كرونوس أباه أورانوس ونَصَّبَ نفسه مكانه على الكون إلهاً. وأردى زوس أباه كرونوس في الجحيم ونَصَّبَ نفسه مكانه على الكون إلهاً. وقتل أوديب أباه لايبوس وجلس على عرشه العظيم. وثار آخرون على آبائهم ثورة عارمة فأتاحوا بهم وبدّلوا أنظمتهم وحطّموا آلهم. وكان إبراهيم أحد هؤلاء. ثار على آزر أبيه، ورفض طاعته وكسّر آلهم. وكان الابن في كلّ الثقافات إذا ما استقرّ على عرش أبيه قام يقتل أبناءه حتى لا يفعلوا به ما فعل هو بأبيه، فإنّ نجا منهم ناج حلّت به المأساة. كان أورانوس يحبس أبناءه في أحشاء أمهم قايا ولم يكسر أمره إلّا كرونوس الذي خلص من الظلمة. وكان كرونوس يلتهم كلّ وليد جديد تنجبه له رايا، ولم ينج من بطشه إلّا زوس بحيلة من رايا⁽¹⁾. وكان أون On، ملك السويد وبطل القصص السكندنافية، يقدّم في كلّ مرحلة من مراحل سلطانه ابناً من أبنائه قرياناً إلى الإله أودين Odin، وقد فعل ذلك تسع مرّات متتالية⁽²⁾. كان الآباء يفعلون ذلك حتى لا يسقطوا تحت سلطان أبنائهم ولا يفارقوا الحياة بفعل ضربة قاضية يسلّطونها إليهم.

أكانت قصة إسماعيل تريد لإبراهيم الدوام وترضى له الخلود فترفض أن تضع له البديل؟ لا شيء يمنع القارئ من أن يقرأ القصة وفق هذا المنحى، خاصة والأمر فيها ينطبق على إسحاق وإسماعيل، على حدّ سواء. فالقصة، مهما كان الذبيح فيها، كانت لا تريد له البقاء، فيستوي في هذه المسألة المسلمون واليهود. وإنّ عالجتنا هذا الأمر في إطار بحث سابق⁽³⁾، فإنّنا الآن لا نطيل عنده الوقوف، ونوجّه وجهنا آفاق أخرى قد تجود علينا بمزيد.

إنّ القصة إذا كانت مؤسسة للدين كانت ذات ألف غاية وغاية، فإنّ قرئت وفق كلّ غاية كان لها ألف قراءة وقراءة. وإنّ قصة الذبيح لِمِنْ هذا القبيل. فهي، كما ذكرنا في سابق الكلام، قصة الحظر وتجاوز الحظر. وهي قصة العطاء بعد الجحد والمعجزة على وجه الأرض. وهي قصة الأجنبي يشيّد القرية ويرفع صرح

(1) Hésiode, Théogonie. La naissance des dieux, vers 125-180, 450-506 ; M. Eliade, Histoire des croyances et des idées religieuses, t. I, pp. 260-263.

(2) J. G. Frazer, Le rameau d'or, t. 2, pp. 56-57.

(3) وحيد السعفي، العجيب والغريب في كتب تفسير القرآن، ص ص 379-439.

الدين الذي يجب أن يطغى. وهي قصة القربان إلى الرب وكبش الفداء الذي يخلص من الفساد. وهي قصة الصراع الأزلي بين الآباء والبنين والبحث عن السلطان البديل. وللناس في القصة مآرب أخرى، منها ما نسوق في لاحق البحث، فاسمع ما قصُّه القصاص:

«قال السدي وابن يسار وغيرهما من أهل الأخبار: فحملت سارة بإسحاق، وقد كانت حملت هاجر بإسماعيل، فوضعتا معاً، فشبَّ الغلامان. فبينما هما يتناضلان ذات يوم، وقد كان إبراهيم سابق بينهما، فسبق إسماعيل، فأخذه وأجلسه في حجره وأجلس إسحاق إلى جانبه، وسارة تنظر إليه، فغضبت وقالت: عمدت إلى ابن الأمة فأجلسته في حجرك، وعمدت إلى ابني فأجلسته إلى جنبك، وقد جعلت أن لا تضرتني ولا تسوءني. وأخذها ما يأخذ النساء من الغيرة فحلفت لتقطعن بضعة منها ولتغيرن خلقها. ثم تاب إليها عقلها فبقيت متحيرة في ذلك. فقال لها إبراهيم عليه السلام: اخفضيها واثقي أذنيها. ففعلت ذلك فصارت سنة في النساء. ثم إن إسماعيل وإسحاق عليهما السلام اقتتلا ذات يوم، كما تفعل الصبيان، فغضبت سارة على هاجر وقالت: لا تساكينيني في بلد واحد. وأمرت إبراهيم عليه السلام أن يعزلها عنها. فأوحى الله تعالى إلى إبراهيم عليه السلام أن يأتي بهاجر وابنها مكة فذهب بهما حتى قدم مكة وهي إذ ذاك عِصاةً وسَمُرٌ وبحوالها خارج مكة ناس يقال لهم العماليق وموضع البيت يومئذ ربوة حمراء»⁽¹⁾.

هذه قصة من القصص الكثيرة التي تروي بالسند سبب الفرقة بين إبراهيم وأهله، هاجر وإسماعيل. وهي مثل غيرها من القصص تجعل الغيرة منطلقاً والخفض والثقب عقاباً والرحيل ضرورة ومكة هدفاً⁽²⁾. ولكنَّها في ذات الوقت

(1) الثعلبي، هرائس المجالس، ص 71. والعضاء، جمع عضفة أو عضامة، «أعظم الشجر، أو كل ذات شوك»؛ السليم «الشجر أو الحجارة»؛ والسمر شجر أيضاً، انظر: الفيروزآبادي، القاموس المحيط، المواد التالية: عضه، سلم، سمر.

(2) انظر مجمل القصص حول إسماعيل ومجيئه مكة في: الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 1، ص 176-183؛ ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص 178-180؛ الثعلبي، هرائس المجالس، ص 69-79؛ المهدي القديم، سفر التكوين، 21/8-21.

تختلف عن غيرها من القصص اختلافاً بيناً، إذ هي لا تقيم الحدود بين شخصياتها بل تخضعها لموازاة لا وجود لها في القصص الأخرى، فتسوي بين هاجر وسارة، وتسوي بين إسماعيل وإسحاق: ساعة حملت هاجر حملت سارة. وساعة أنجبت هاجر أنجبت سارة. وشب الغلامان معاً، وتسابقا كما يتسابق الأخوان، واقتتلا كما يقتتل الأخوان. وهذه الموازاة بين الشخصيات والمساواة بينها فن من الفنون التي تحدث بقرب المأساة. إذ كلما اجتمع في قصة واحدة اثنان، وقام بينهما التشابه إلى حد التوازي، والتساوي إلى حد التناظر، تناحرا واقتتلا وسعى كل منهما إلى إزالة الآخر. واذكر في الكتاب قابيل وهابيل، واذكر فيه يعقوب والعيس، ويوسف والإخوة الأحد عشرة⁽¹⁾، واذكر رومولوس وروموس⁽²⁾، ألا ترى غير إخوة أعداء يتناحرون هناك أو هنا من أجل البقاء والفوز بالحياة؟ والفوز بالحياة لا يكون إلا بالخلاص من الأخ الآخر الذي يقوم غرضاً أمام تنفيذ المشروع ويصبر هو بدوره إلى الخلاص من أخيه من أجل البقاء والفوز بالحياة. في هذه القصص يَنبُغُ غرض من أغراض الميث القديم، غرض الإخوة الأعداء/الأخوين العدوئين الذي حظي منذ الأزل بالاهتمام ووسم وسماء ناطقاً بالعنف وبش المصير⁽³⁾.

لا شيء يفرق في القصة أعلاه بين سارة وهاجر. هذه زوجة إبراهيم، وتلك زوجة إبراهيم. هذه وقع عليها إبراهيم فحملت وتلك وقع عليها إبراهيم فحملت. هذه أنجبت من إبراهيم وتلك أنجبت من إبراهيم. هذه أنجبت لإبراهيم ذكراً وتلك أنجبت لإبراهيم ذكراً. إنه التناظر التام. والتناظر إذا بلغ أشده وأصبح تاماً كان صدئاً لرغبة الاقتداء وانقلب فساداً. هنا تصبح الشخصية تبعاً للشخصية والفريضة تبعاً للفريضة والرغبة تبعاً للرغبة. ولا تقوم الشخصية بفعل إلا مقتدية فيه بالشخصية الأخرى، فإذا ما كبر الاقتداء وطفى بظله على القصة سعت الشخصية إلى القضاء

(1) انظر قصصهم مثلاً في: الثعلبي، عرائس المجالس، ص ص 37-41، 88-90، 94-125.

(2) P. Grimal, Dictionnaire de la mythologie grecque et romaine, articles: Romulus, Romus.

(3) جمل روني جيران من غرض الإخوة الأعداء عنصراً من عناصر نظريته حول العنف والقربان، وأعماله كلها ناطقة بذلك فانظرها، وانظر منها خاصة:

R. Girard, Des choses cachées depuis la fondation du monde, pp. 216-230.

على الشخصية النظير. إِنَّ الإنسان لا يأمن النظائر ولا يسكن إلى مَنْ كان مثله. وإنَّ الإنسان ليمَلَّ الإنسان إذا ما ردّد بعده لفظاً نطق به، فإنّ ردّد بعده كلّ كلامه عيل صبره وسعى إلى وقفه بكلّ الوسائل. فماذا تراه فاعلاً لو فعل النظير فعله وتزوّج بزّيه ولبس لبوسه وتصرف تصرفه وطمح إلى ما يطمح إليه وأحبّ من يحبّ وتزوّج من يتزوّج وأنجب مثل ما أنجب؟ إِنَّه لباطش به بطشاً. لذلك ترى القصة التي جمعت بين سارة وهاجر في بيت الخليل من أجل أنّ يفعم البيت سعادة، تفصل بينهما فصلاً عنيماً لَمَّا بلغ التناظر قَمته وانتفت الفروق وأصبح التمييز بينهما عسيراً. وقد عبّرت القصة تعبيراً فصيحاً عن وقف التناظر فارتأته في قطع بضعة من هاجر وفي تغيير خلقها، فجعلت سارة تحلف، لَمَّا أخذها ما يأخذ النساء من الغيرة [...] لتقطعن بضعة منها ولتغيرن خلقها⁽¹⁾. فقطع بضعة من هاجر وتغيير خلقها عملية جريئة لتشويبها حتى يتوقّف شبهها بسارة وموازاتها لها وتساويها معها. ولَمَّا تمّ لها ما أرادت وخفضت هاجر وثقت أذنيها سنّت نظاماً جديداً فرّق بينها وبين نظيرتها فطردها فتخلّصت منها، وهي بذلك قد تخلّصت ممن لبستها لبس الشيطان. إِنَّ النظير في القصص كثيراً ما يتشكّل صورة للشيطان فيلازم الإنسان ملازمة الظلّ صاحبه، فيعمل حياته كلّها على ردّه عنه والخلاص منه حتى إنّ سبب ذلك عنفاً شديداً وقتلاً مريعاً.

ما أجمل هذا التناظر في القصة! لولاه ما أنجبت هاجر لإبراهيم إسماعيل وما أنجبت له سارة إسحاق. ولكنّ هذا التناظر على جماله تعلّة وحسب إذ هو سبيل إلى تناظر ثانٍ أجمل وأبلغ وأينع صورة. فتأتي القصة الأولى، هاجر وسارة، سبيل إلى ثنائيتها الثاني، إسماعيل وإسحاق. وساعة حلّ إسماعيل، وساعة حلّ إسحاق، تخلّت القصة عن هاجر، وتخلّت عن سارة. توقّف الشبه بينهما وتوقّفت رغبة الاقتداء فكانت الفرقة، والفرقة موت تسترّ عليه القصة وتُخفي.

هذا إسماعيل وهذا إسحاق. هذا ربّ يسمع وهذا ربّ يضحك⁽²⁾. استقبلا الحياة في اللحظة ذاتها. شبّا معاً في البيت ذاته. حظيا بالرعاية نفسها. نهلا من نبع

(1) الثعلبي، حرائر المجالس، ص 71.

(2) المهدي القليم، سفر التكوين، 11/16، 21/3-9.

المعرفة الواحد. رفرفت عليهما بأجنحتها الوارفة الظليلة السعادة عينها. لا شيء غير الوفاق والانسجام والنظام. وتخاف النظام، فوراء الصمت الانفجار وفي الهدوء إنذار بالعاصفة. وما هي إلا برهة أو بعض برهة حتى انقلبت الأمور إلى أضدادها: ما إن اشتدّ عود هذا الغلام واشتدّ عود ذاك الغلام حتى تناضلا وتسابقا وتقاتلا. برز فيهما في اللحظة ذاتها جرثوم المرض العضال الذي لا شفاء منه أبداً، جرثوم العداوة بين الإخوان. هذا يريد السبق في السباق وذاك يريد السبق في السباق. أراد كلّ منهما أن يفعل ما يفعل الآخر. وأراد كلّ منهما أن يُحرز ما يُحرز الآخر. وأراد كلّ منهما أن يفوز بحجر إبراهيم. وحجر إبراهيم هو غاية القصة، يفضح أمرها ويضرب في المجموعة فتتشقّ إلى مجموعتين، هذه من شيعة إسماعيل، وتلك من شيعة إسحاق. هذه لنصرة إسماعيل، وتلك لنصرة إسحاق.

كان حجر إبراهيم الشعرة التي قسمت ظهر البعير: «وقد كان إبراهيم سابق بينهما، فسبق إسماعيل، فأخذه وأجلسه في حجره وأجلس إسحاق إلى جانبه، وسارة تنظر إليه، فغضبت وقالت: عمدت إلى ابن الأمة فأجلسته في حجرك، وعمدت إلى ابني فأجلسته إلى جنبك، وقد جعلت أن لا تضرتني ولا تسوءني»⁽¹⁾. ولا يستوي عند الناس في قديم الزمان إجلال الأب ابنه في حجره وإجلاله جانبه. فالإجلال في الحجر دالّ على الاعتراف بالابن أو على تمام التبني والقبول بالأمر⁽²⁾. وهو حفظ ورعاية ومنعة ودخول في حضن الحرمة⁽³⁾. وهو عهد يقطعه الأب على نفسه أمام الملا فيمكن للابن في الأرض ويجعله خلفاً في الأمر⁽⁴⁾. وهو مكانة الصدارة يحظى بها الجالس في الحجر. أما الجالس جنب

(1) الثعلبي، عرائس المجالس، ص 71.

(2) يمدّ وضع الوليد على الركبتين تبيّناً له واعترافاً به، وهي ممارسة معروفة في بلاد ما بين النهرين وقد نصّ عليها التشريع فيها، كما وردت في العهد القديم آيات كثيرة مرشحة لهذا الأمر: العهد القديم، سفر التكوين، 2/16، 3/30، 12/48.

(3) انظر هذه المعاني في: ابن منظور، لسان العرب، مادة حجر.

(4) يرتبط الاعتراف بالابن، عبر وضعه في الحجر، بتمكيته من إرث الأب، لذلك ترى سارة التوراة تسارع إلى حتّ إبراهيم على الخلاص من إسماعيل حتى لا يرث مع ابنتها: «وَوَرَأَتْ سَارَةُ ابْنُ الْمِصْرِيِّ الَّذِي وَلَدَتْهُ لِإِبْرَاهِيمَ يَنْزَحُ. فَقَالَتْ لِإِبْرَاهِيمَ اطْرُدْ هَذِهِ الْجَارِيَةَ وَابْنَهَا. لِأَنَّ ابْنَ هَذِهِ الْجَارِيَةِ لَا يَرِثُ مَعَ ابْنِي إِسْحَاقَ»، العهد القديم، سفر التكوين، 21/9-10.

الأب فله المحلّ الثاني، يشوب أمره بعض الاحتراز، ولا تبرز نسبته إلى أبيه واضحةً جليّةً إلاّ بنفض الغبار، ونفض الغبار في القصص لا يتمّ إلاّ بمشيئة الأمر المقدّس أو بما يفرزه غيب الأيام من قرار.

سبق إسماعيل إسحاق في السباق فنال حجر إبراهيم. فكان لا بدّ أن يسعى إسحاق إلى الفوز في السباق فينال حجر إبراهيم. تلك هي الرغبة في الاقتداء ولكن حجر إبراهيم واحد ولا مكان فيه لاثنين معاً. فتواصل الصراع بين الأخوين حتى «اقتلا ذات يوم، كما تفعل الصبيان، فغضبت سارة على هاجر وقالت: لا تساكنيني في بلد واحد. وأمرت إبراهيم عليه السلام أن يعزلها عنها»⁽¹⁾. ومرة أخرى تتدخل القصة لوقف التناظر وقد بلغ حدّه وتعدّرت المساواة بين الأخوين بتمكينهما من نفس الشيء. ومرة أخرى تلعب سارة دورها الريادي فتأمر بطرد هاجر، وهي تطرد بذلك إسماعيل⁽²⁾. ولما طرد إسماعيل خلا الجو لإسحاق ليرث وحده إبراهيم.

كانت العلاقة بين الصبيين علاقة سباق وتناضل واقتتال⁽³⁾ تُنذر بسوء العاقبة وبس المصير وتُذكّر بأخوين آخرين عرفتهما الإنسانية في بدء تاريخها القديم. كان إسحاق وإسماعيل صورة لقابيل وهابيل، لو فُصح لهما المجال وكُبراً معاً لكُبر فيهما جرثوم المرض العضال ولُفُتَل أحدهما الآخر. وتخاف القصة على إسحاق من إسماعيل، وكلّ شيء في إسماعيل يُحدّث بأنّه المؤهل ليكون القاتل اللعين، ليكون قابيل. كان وحشاً منذ رأت عيناه النور⁽⁴⁾، وفاز في السباق لَمّا سابق

(1) الثعلبي، عرائس المجالس، ص 71.

(2) تمّ طرد هاجر في التوراة مرتين، قبل مولد إسماعيل فعادت وبعده ولم تعد، وكان طرد إسماعيل هو الهام فانتظرت القصة مولده. انظر: العهد القديم، سفر التكوين، 9/4-16، 21/8-14.

(3) أقحمت القصص العربية الإسلامية عناصر الصراع والتسابق والاقتتال للتعبير عن العلاقة المتأزّمة بين الأخوين، في حين لا نجد في التوراة غير اللعب والمزاح: العهد القديم، سفر التكوين، 21/9.

(4) لَمّا بشر الملاك هاجر بإسماعيل أخبرها أنّه سيكون وحشياً: «وقال لها ملاك الربّ ها أنتِ حُلّى فتُلدِينَ ابناً. وتُدْعِينَ اسْمَهُ إسماعيل لأنّ الربّ قد سَمِعَ لِمَدُّكَ. وإنّه يكون إنساناً وَحْشِيّاً. يَدُهُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ وَيَدُ كُلِّ وَاحِدٍ عَلَيْهِ»، العهد القديم، سفر التكوين، 16/11-12. وقد تبنّت بعض القصص العربية الإسلامية هذا المنحى، وجعلت إسماعيل وحشاً دون التفكّل إلى ما فيه من معانٍ حافة تجعل من الذرية وحوشاً، أبناء وحش. انظر: ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 1، ص 176-177.

بينهما إبراهيم وحظي بالحجر الذي يُمكن لصاحبه في الأرض وفي إرث إبراهيم على مستوى الدنيا والدين. وحتى ينجو إسحاق من بطش إسماعيل حاكت القصة مؤامرة بين سارة وإبراهيم للرمي بمن يهدّد أمر إسحاق في الصحراء ليموت عطشاً أو تأكله السباع أو يقضي نحبه كما تأتى. وترى في القصة وهي تقتل إسماعيل صبياً⁽¹⁾ أيادي بني إسرائيل تكتب تاريخها المجيد فتضفي عليه صبغة اضطهاد لا تفارقه أبداً. كان إسماعيل عندها أسنّ من إسحاق وأضخم جسداً، وكان يسخر من إسحاق مازحاً ضاحكاً⁽²⁾. كان وحش غاب بشهادة ملاك الرب⁽³⁾. فكان الخلاص منه منطق القصة الذي لا يجب طمسه. فلو بقي لطنى بظّله على أخيه أو لقتله فأوقف نسله وضاع إلى الأبد إرث إبراهيم والنبوة التي شاءت يهود أن تكون فيها وحدها لا في الأمم الأخرى. وتأتي الحجج بلا عدّ لتعيّن إسماعيل كبش فداء وتعدّ إسحاق ليحيى. كان إسماعيل ابن الصدقة، ابن تعاطي الجنس مع الأمة المجهولة الأصل التي لا علاقة لها بعائلة النبوة وإبراهيم وأجداده الأنبياء الكثر. أمّا إسحاق فابن المعجزة البكر، وأمه من عائلة النبوءات ذات النسب المتجذّر في أرض إبراهيم ويهود. فما ضرّ لو تخلّصت القصة من الوليد المشوّش لنظام بني إسرائيل حتى يتواصل النظام كما أراده يهوه؟

كان الخلاص من إسماعيل ضرورة من ضرورات القصة حتى تتواصل النبوة في يهود ولا يحدث في شجرة الأنبياء خدشٌ يُسقط إلى الأبد الشجرة. لذلك ترى القصة تجهّز نفسها لذبح إسماعيل لَمّا وصلتْها من متاهات الجزيرة أخبار نفيّد أنّ الفتى الذي طرحته أمس أرضاً، عرضة للجوع والعطش والسبع، قد نجا من الموت. كان الإصرار على الخلاص من إسماعيل إصراراً على منعه من لقاء إسحاق خوفاً من أن ينشب الصراع من جديد فيقتل الأخ أخاه، كما فعل ذات يوم صاحب الزرع بأخيه صاحب الضرع. كان إسماعيل تهديداً لكيان الشعب المختار فكان في هذا الإطار ابن إبراهيم الذي لا يجب أن يكون. وقد تخلّت عنه

(1) يشكّل الطرد عنفاً مسلّماً على الشخصية غايته الخلاص منها، وهو نوع من أنواع الموت. انظر

مثلاً: R. Girard, Des choses cachées depuis la fondation du monde, p. 217.

(2) العهد القديم، سفر التكوين، 9/21.

(3) العهد القديم، سفر التكوين، 16/11-12.

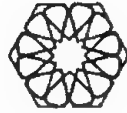
التوراة بالكَلْيَة، فلا هي ذكرت ما كان من أمره في الجزيرة ولا هي جعلته يلتقي من بعد إبراهيم. كان خارج الأرض المقدسة فكان خارج التاريخ. ولا فَعَلَ لمن كان خارج التاريخ في التاريخ.

6 - عودة الابن إلى أبيه

وقد تَبَنَّت القصص العربية الإسلامية قصة بني إسرائيل حول إسحاق وإسماعيل رغم غيابها من القرآن. تَبَنَّتْها على علاقتها أحياناً، فلا هي حذفت منها أمر إسماعيل الوحش الذي يُهَدَّد البرية، ولا هي ثارت على سارة وإبراهيم على إتيانهما منكراً في حق الصبي الصغير، ولا هي نفت أن يكون إسماعيل ابن أمة قبطية. ومع ذلك فلا تَظَنُّ أنها كانت مقلدة ليس غير. لقد فاتتها فيها أمور فما راجعتها وما رأت فيها خبث قصاص بني إسرائيل، ولكنها استغلَّتْها استغلالاً آخر وجعلتها مؤسسة للجنس والدين. فانقلب الطرد والتشريد والضرب في الصحراء أنشودة الإيمان الكبير تتغنَّى بالمصير الذي ضبطته يد الله القدير. هو الذي وضع في مسرب إبراهيم هاجر المصرية وبارك الوقوع عليها ورزقها الصبي. وهو الذي أوحى إلى إبراهيم بإبعاد إسماعيل حتى ينجو من بطش سارة، من بطش إسحاق. فتتغير الأمور وينقلب إسماعيل الذي كان في التوراة وحشاً يتهَدَّد إسحاق وينتشر في جوهره عن قاتل عنيد، حملاً وديعاً تُسلِّط عليه سهام إسحاق وأم إسحاق وحملة ضارية من اليهود. هنا يُصبح إسماعيل صورة لهابيل لا لقابيل، مضطهداً من بين المضطهدين، ويُصبح ذبحه اصطفاً ونداء يوجهه رب العالمين إلى العالمين.

ومن وراء القصص يللمع في الأفق طيف سؤال غريب: لو قبل الرب بإسماعيل قرباناً وذُبح إسماعيل، مَنْ كان يفوز بإرث إبراهيم والنبوة وفرض الجنس الذي يجب أن يكون؟ ويأتي الجواب من وراء السطور: إسحاق اليهود. عندها نقول: إنَّ القصة وُضعت لغاية في نفوس أبناء يعقوب، فكَبَلَتْها تلك الغاية تكييلاً حتى كان استغلالها في عالم الدين الجديد عاجزاً عن تخليصها من برائن ما كان في نفوس أبناء يعقوب من غاية خفية. ولكن تلك قصة أخرى. فقد نجا إسماعيل من الذبح. وبقي الأخوان العدوان على البسيطة، هذا يُنجب ويُعمّر وذاك

يُنَجَّب وَيُعَمَّر، هذا يفرض على الأرض ديناً وذاك يفرض على الأرض ديناً. وتعود الثنائية إلى الوجود، ويتوازي الأخوان من جديد. ولا تظننَّ بُعد المسافة فاصلاً كافياً وراداً للشرّ والقتل المريع. نعم، لم يلتق إسماعيل وإسحاق من جديد فغاب قتل الأخ أخاه واختفت عن العيان عداوة الأخوان، ولكن إلى حين. وتأمل ذرية هذا وذرية ذاك تخرج بالأمر اليقين فلا ترى غير إخوة أعداء يتناحرون منذ أن قام هؤلاء هنا وأولئك هناك، يتنازعون إرث إبراهيم القديم. إخوة أعداء انقسموا فكان لهؤلاء دين وكان لأولئك دين فيصبو هؤلاء إلى فرض الدين ويصبو أولئك إلى فرض الدين. ويتواصل صراع الإخوة الأعداء من أجل الفوز بالسبق في الوجود ومن أجل إحراز الاصطفاء ويأتي كل فريق بالحجج الدامغة ليبين أن صاحبه هو المصطفى وهو قربان إلى الربّ جميل، ذكّر من الجنس المختار.





ابن الذبيحين

1 - عودة العماء إلى أرض مكة

كان كل شيء في قصة إسماعيل الذبيح يحدث بوقف العماء والبدء وانطلاقة الحياة الدنيا. كانت قصة إسماعيل قصةً للتأسيس فلم تُخالف، في مستوى التركيب، ما جرت عليه الشعوب في وضعها القصص المؤسّسة لجنسها. كان القربان ثمناً لانبعاث الجنس الجديد ونبع الماء من الأرض الميتة وبناء الهيكل لتدجين الدين.

ولكنّ هذه القصة على جمالها واندراجها التام في الثقافة العربية الإسلامية لم تكن كفيلاً بأن تحوز وحدها شرعية الرواية عن انطلاقة الحياة العربية. لم تكن كفيلاً بأن تحقق الإجماع حولها للحديث عن نشأة الجنس العربي ودينه الإسلام الذي كان فيه قديماً قدم الزمان. كان في قصة إسماعيل بعض شيء لا يرتضيه العربي. كان فيها طيف بعض بني إسرائيل، وطيف مصر البعيدة، وطيف الأمة القبطية وابنها الأجنبي عن الديار المكيّة. فكان لا بدّ أن تقوم في ثقافة الناس قصة توازيها، متجذّرة في الأرض المكيّة، تُحدّث بالأصول العربية، وتروي عن أبطال جندوا أنفسهم لبعث الحياة في الأرض العربية لَمّا توقفت فيها الحياة التي انطلقت ذات يوم صدفة مع إسماعيل.

وقد تفتّنت القصص في جعل الحياة تتوقّف بعد رحيل إسماعيل: «ضاعت مكة على ولد إسماعيل فانتشروا في البلاد [...] ثم إن جُرهماً بغوا بمكة، واستحلّوا خلالاً من الحرمه، فظلموا من دخلها من غير أهلها، وأكلوا مال

الكعبة الذي يُهدى لها، فرق أمرهم. فلما رأت بنو بكر بن عبد مناة بن كنانة وعُشبان من خُزاعة ذلك، أجمعوا لحربهم وإخراجهم من مكة، فأذنوهم بالحرب فاقتلوا، فغلبتهم بنو بكر وعُشبان، فنفّوهم من مكة⁽¹⁾. وخرجت جرهم فارة من البطش، تحمل في رحالها ما استطاعت حملة من مكة، مال الكعبة والذهب والفضة. ودفنت في زمزم ما لم تستطع حملة، غزالي الكعبة وحجر الركن. وردمت زمزم⁽²⁾. واندثرت الحياة من مكة.

كل شيء في القصة وُضع بحساب. وكل شيء فيها قائم على الرمز المعبر العميق. كانت جرهم أجنبية عن الديار، من اليمن الذي قام في وجه مكة ندًا لمكة على الدوام، ولعلها لم تكن من البشر أصلاً، من الجن أو الملائكة الرّحل⁽³⁾، فكان لا بد أن تتنحى جرهم عن مكة، حتى تقوم مكة زاهية جميلة. وجرهم الأجنبية كانت ظالمة بغياً، وكانت مكة في الجاهلية لا تُقر فيها ظلماً ولا بغياً، ولا ينبغي فيها أحد إلا أخرجته [...] ولا يريد لها ملك يستحلّ حرمتها إلا هلك مكانه [...] إنها ما سُميت بيكة إلا أنها كانت تَبْكُ أعناق الجبابرة إذا أحدثوا فيها شيئاً⁽⁴⁾. كان النظام يقتضي أن تسلم مكة من جرهم، فسلمت من جرهم. وكان العدل يقتضي أن تعود جرهم إلى اليمن، فعادت إلى الوكر الذي غادرته أمس.

وبخروج جرهم من مكة عادت الحياة إلى ما كانت عليه قبل قدومها إليها. رَدَمَتْ زمزم، فغابت زمزم. ودفنت غزالي الكعبة وحجر الركن، فسَلَبَتْ الكعبة

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص ص 242-243.

(2) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 244.

(3) وذكروا أن جرهماً كان من نتاج ما بين الملائكة وبنات آدم، وكان الملك من الملائكة إذا عصي وبه في السماء، أميط إلى الأرض في صورة رجل، وفي طبيعته، كما صنع بهاروث وماروث حين كان من شأنهما وشأن الزهرة، وهي أناميد، فلما عصي الله تعالى بعض الملائكة وأميطه إلى الأرض في صورة رجل، تزوّج أم جرهم، فولدت له جرهماً [...] ومن هذا النسل، ومن هذا التركيب والنجل، كانت بلقيس ملكة سبأ، وكذلك كان ذو القرنين، كانت أمه فبري آدمية، وأبوه عبري من الملائكة، الجاحظ، الحيوان، م 1، ج 1، ص ص 103-104.

(4) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 243. بك عُقَّة دُفَّها، ومنه بكَّة لمكة [...] لدنّها أعناق الجبابرة، الفيروزآبادي، القاموس المحيط، مادة بك.

صورتها. ثم تداعت الكعبة إذ هَذَا السيل، وكانت رَضْمًا، وأُتِلِفَ ما فيها، وكانت بلا سقف. ونهب السراق كنوزها، وكانوا لا يجدون صعوبة في تسلق جدرانها التي لم تعرف ارتفاعاً فوق القامة⁽¹⁾. وغاب من البيت ذِكْرُ رَبِّ إبراهيم واضح أسس البناء بعودته إلى الشام ورحيل ابنه إسماعيل المبكر إلى ربّه وانتشار ذرّيته في الأرض. وعَبَدَ النَّاسُ أصناماً لم تكن غير ذكرى مسخٍ أصاب بعض الحجاج إذ أتوا الفاحشة في البيت⁽²⁾.

وأصاب مكة الموت الرهيب. ها هي بلا ماء مقدّس بعد أن غطى زمزم التراب. ها هي بلا هيكل يُعبد فيه ربٌّ واحدٌ للعباد. ها هي بلا خالق فوق كلّ الأرباب. ها هي بلا بطل يذود عنها ويحمي حماها إذا فحش فيها الفاحشون وبغى فيها البغاة. كلّ شيء في القصة بات صمتاً. كلّ شيء فيها بات انتظاراً لحياة جديدة تعمّ الكون فيعمّ الكون النظام بعد أن لقه الفساد.

2 - عبد المطلب وصدقة الميلاد

كان لهاشم بن عبد مناف على قومه أفضال: «كان أوّل من سنّ الرحلتين، رحلتي الشتاء والصيف، وأوّل من أطعم الثريد للحجاج بمكة»⁽³⁾. في رحلة من رحلاته الكثيرة «قدم المدينة فتزوّج سلمى بنت عمرو أحد بني عدي بن النجار»⁽⁴⁾، وذلك أنّه «كان شخص في تجارة له إلى الشام، فسلّك طريق المدينة إليها، فلما قدم المدينة نزل على عمرو [...] فرأى ابنته سلمى بنت عمرو فأعجبه فخطبها إلى أبيها عمرو فأنكحه إياها وشرط عليه ألاّ تلد ولداً إلّا في أهلها [...] فبنى بها في أهلها بيثرب فحملت منه ثم ارتحل إلى مكة وحملها معه فلما أثقلت ردها إلى أهلها ومضى إلى الشام فمات بها بغزّة، فولدت له سلمى عبد المطلب، فمكث

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م، 1، ج 2، ص ص 13-14. والرّضْم أن تنضد الحجارة بعضها على بعض من غير ملاط؛ «والرّضْم والرّضامُ صخور عظام يُرَضَّم بعضها فوق بعض في الأبنية»، ابن منظور، لسان العرب، مادة رَضَم.

(2) ابن كثير، البداية والنهاية، م، 1، ج 2، ص 242؛ الكلبي، كتاب الأصنام، ص 9.

(3) ابن هشام، السيرة النبوية، م، 1، ج 1، ص 268.

(4) المرجع السابق، ص 269.

يشرب سبع سنين أو ثمانين سنين»⁽¹⁾. ثم جاءه عمّه المقلب يطلبه. والمقلب هو الذي كان في واقع الأمر وراء تسمية الغلام بعبد المقلب، وذلك أنّ أمّه كانت «سمّته شَيْبَةً [...] حتى كان وصيفاً أو فوق ذلك. ثم خرج إليه عمّه المقلب ليقبضه فيلحقه ببلده وقومه [...] فاحتمله، فدخل به مكة مُرَدِّفه معه على بعيره، فقالت قريش: عبد المقلب ابتاعه، فيها سُمِّيَ شَيْبَةً عبد المقلب»⁽²⁾.

ولا يخفى على الناظر في هذه القصة المتفتّاة بمولد عبد المقلب قيام عناصرها المكوّنة شبيهة بعناصر قصة إسماعيل السابقة، وقيام الصدفة فيها شبيهة بالصدفة في قصة إسماعيل. فزواج هاشم من سلمى كان صدفة من صدقات الرحلة. ثم هو زواج بأجنبية، فقد كان هاشم من مكة وكانت سلمى من المدينة. ثم إنّ هاشماً ما إنّ تزوّج سلمى وحملت حتى تخلى عنها ورحل، فجاء عبد المقلب ابناً لأجنبية عن ديار مكة، وضعته أمّه بالمدينة وبها شبّ، ولم يدخل مكة إلّا ساعة كان وصيفاً. ولما دخلها اعتبره أهلها غلاماً لأمة ابتاعه المقلب من المدينة. فإذا عبد المقلب في القصة يعيد ذكرى إسماعيل الذي كان نتيجة وقوع إبراهيم صدفة على الأمة التي صادفها في إحدى رحلاته. وإذا به يشبّ في حجر أمّه وحدها بعد أنّ تخلى عنه والده هاشم، تماماً كما شبّ إسماعيل في حجر هاجر أمّه لما تخلى عنها إبراهيم. وإذا به يدخل مكة دخول الأجنبي، تماماً كما كان شأن إسماعيل فيها. وإذا به، حتى وإن لم يكن في واقع الأمر ابناً لأمة كإسماعيل، يدخل مكة وصيفاً لا يعرفه أحد، يُخفي عمّه أمره ويذهب في أذهان الناس أنّه عبدٌ له⁽³⁾. وقد ساهمت هذه العناصر مجتمعة في إضفاء صبغة مقدّسة

(1) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 2، ص 8.

(2) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص ص 269-270. وفي رواية أخرى ذكر أنّ المقلب هو الذي أخفى أمر الغلام على الناس إذ أخبرهم أنّه غلام ابتاعه: «وقدم به المقلب ضحوة والناس في مجالسهم ففعلوا يقولون: من هذا وراءك؟ فيقول: عبدٌ لي، حتى أدخله منزله على امرأته خديجة بنت سميد بن سهم، فقالت: من هذا؟ قال: عبدٌ لي. ثم خرج المقلب حتى أتى الحوزرة فاشتري حلة فلبسها شيبه، ثم خرج به حين كان العشي إلى مجلس بني عبد مناف، فجعل بعد ذلك يطوف في سكك مكة في تلك الحلة فيقال: هذا عبد المقلب لقوله وهذا عبدي حين سأله قومه»، الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 2، ص 9.

(3) إنّ لفظ الوصف المذكور في نص ابن هشام أعلاه وضع فيه للدلالة على الشاب، ولكنّ للوصف معاني أخرى منها العبد وبلوغ الغلام الخدمة، انظر: ابن منظور، لسان العرب، مادة وصف.

على عبد المطلب، فقبلت به المدينة فباتت مدينته، واندمج في قومها فصاروا قومه وحاز فيهم منزلة رفيعة: «وَشَرُفَتْ فِي قَوْمِهِ شَرْفًا لَمْ يَبْلُغْهُ أَحَدٌ مِنْ آبَائِهِ، وَاحْتَبَهُ قَوْمُهُ وَعَظَّمْ خَطَرَهُ فِيهِمْ»⁽¹⁾.

كل شيء في القصة كان يُضفي على عبد المطلب هالة القداسة التي تُضفي على الأبطال: فقدان الأب واليُتم، وإيكال الأمر إلى الأم، والنشأة في بلاد الأجانب، وتبني الطفل من قبل أحد الأقارب للسهر على تعليمه والدرية، ودخول المدينة الجديدة عليه فيثير في الناس الفضول والرغبة في معرفة سرّه الذي لا يعلمه أحد منهم. كل شيء في القصة كان يرمي إلى أن يُمكن للصبي في الأرض ويُعده ليلعب دوراً يُذكر. كان عبد المطلب غريب الدار، ولغريب الدار في الناس قول وسمعة، وله في أفئدتهم ودٌ يفتقده غيره. كان غريباً، والغريب في قصص الناس كان باعث حياة وباني صرح ومؤسس حضارة. ولم يُخالف عبد المطلب هذا النمط، فأصابه في القصة ما يُصيب الأبطال: «بينما هو نائم في الحجر إذ أتته، فأمر بحفر زمزم»⁽²⁾. واسمعه يروي قصة الرؤية والأمر الذي جاءه من فوق: «إني لنائم في الحجر إذ أتاني آت فقال: احفر طيبة. قلت: وما طيبة؟ ثم ذهب عني. فلما كان الغد رجعتُ إلى مضجعي فتمتُ فيه، فجاءني فقال: احفر برة. فقلت: وما برة؟ ثم ذهب عني. فلما كان الغد رجعتُ إلى مضجعي فتمتُ فيه، فجاءني فقال: احفر المضنونة. فقلت: وما المضنونة؟ ثم ذهب عني. فلما كان الغد رجعتُ إلى مضجعي فتمتُ فيه، فجاءني فقال: احفر زمزم. قلت: وما زمزم؟ قال: لا تُنَزِفُ أبداً ولا تُدْمُ، تسقي الحجيج الأعظم، وهي بين القرث والدم، عند نُقْرة الغراب الأعصم، عند قرية النمل»⁽³⁾.

كل شيء بات واضحاً، كل شيء بات مقدساً. لقد خبا أمر مكة على الناس،

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 276.

(2) المرجع السابق، الصفحة نفسها.

(3) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 276-277. وانظر هناك الهوامش حول طيبة وبرة والمضنونة، وهي أسماء لزمزم: «سُمِّيت طيبة لأنها للطيبين والطيبات من ولد إبراهيم وإسماعيل [...] وبرة لأنها فاضت للأنهار وغاضت عن الفجار [...] والمضنونة لأنها حُرِّب بها على غير المؤمنين، فلا يتضلع منها منافق».

فلا أحد يذكر أصلها. لا أحد يذكر طيبة أو برة أو المصنونة أو حتى زمزم. عادت مكة عماء كما كانت أمس. وكان لا بدّ للحياة أن تنطلق في مكة. والحياة لا تنطلق إلا بإشارة من العالم المقدّس ويهدي من الربّ. والإشارة المقدّسة لا تصيب إلا مختاراً مصطفى أعدّ للبناء. وكان عبد المطلب صاحبها. علّمه الآتي الذي أتاه في نومه الكلمة النورَ ومرادفاتها الجميلة، وأمره أن يكتشف ما كان خافياً، وعيّن له مكان الحفر ومنبع الماء الذي كان أصل الحياة الدنيا. «فلما بين له شأنها، ودلّ على موضعها، وعرف أنّه قد صدّق، غدا بمعوله ومعه ابنه الحارث بن عبد المطلب، ليس له يومئذ ولد غيره، فحفر فيها فلماً بدا لعبد المطلب الطيّ، كبراً»⁽¹⁾.

نبع الماء في المكان المقدّس حيث كان يجب أن ينبع. نبع حيث حفر عبد المطلب وابنه، في واد غير ذي زرع ترك فيه إبراهيم يوماً ابنه إسماعيل فنقر برجله فنبع الماء مدراراً. نبع حيث نقر الغراب الأعصم، عند قرية النمل. الحيوان والطير والحشرات، خيرة كانت أم شريرة، معتادة كانت أم ميثية، تلعب في القصص دوراً عجيباً، فتقوم فيها كالدمى تحرّكها أيادي المقدّس الساحرة فتُرشد البشر إلى الفعل الذي يجب أن يتم. لا فرق هنا بين الغراب الأعصم النادر الوجود وقرية النمل التي اعتادها المرء والبراق التي لا يركبها غير الأنبياء. فمثلما أرشدت البراق إبراهيم وهاجر وإسماعيل إلى نبع الماء يوم توقفت بهم في مكان ما، أو أرشدت من بعد إبراهيم إلى أساس الكعبة حيث رفع وإسماعيل البناء، أقام النمل القرية، ونقر الغراب الحبة، فأرشد عبد المطلب إلى العين التي نضبت.

3 - الحفر في الأرض وميلاد الأبناء العشرة

حفر عبد المطلب فنبع الماء وانطلقت الحياة في مكة تروي قصص البعث الجديد. ولكنّ الحفر لم يتمّ دون صعوبة بل في ظلّ الصراع مع قريش التي

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 278. وانظر كذلك: ابن كثير، البداية والنهاية، م 1، ج 2، ص ص 303-304.

استضعفت عبد المطلب وطعنت في سلطانه عليها. فالحافر لم يكن متجذراً في تلك الأرض بل جاءها من برّ آخر. ولم يكن له أبناء كثر يحكم فيهم ويردّون عنه عدوان عائلات قريش الأخرى التي كانت تفوقه عدداً ولها من التجذّر في مكة ما ليس له. لم يكن معه يومها غير الحارث ابنه. لم يرزق غيره. فاستضعفته قريش وأرادت صدّه عن الأمر الذي عزم عليه ورأت فيه ما يهدّد دينها، فقامت إليه صفّاً واحداً وقالت: «والله لا نتركك تحفر بين وثنينا هذين اللذين ننحر عندهما»⁽¹⁾. ولكنه تجلّد بالصبر ووضع بينه وبين القوم ابنه وحيد يذود عنه، وكأنّه يقدّمه إليهم قرباناً حتى يكفّوا عنه العدوان. فلمّا رأوا من شدّة عزمه ما رأوا خلّوا بينه وبين الحفر، ولكنهم لم يغادروه وظلّوا يتربصون الفرصة السانحة للكرّ عليه.

وما هي إلّا لحظة أو بعض لحظة حتى سمعوا التكبير ففهموا أنّه قد أدرك حاجته. كان تكبيره إيذاناً بميلاد الحدث في حياة الجزيرة. كان اعترافاً لربّ الرؤيا التي أرشدته إلى زمزم وسقوطاً لإساف ونائلة اللذين لم يستطيعا وقف ما سعى إليه عبد المطلب بينهما. وخافت قريش سلطانه فجاءته توقف أمره: «عرفت قريش أنّه قد أدرك حاجته، فقاموا إليه فقالوا: يا عبد المطلب، إنّها بئر أبينا إسماعيل، وإنّ لنا فيها حقّاً فأشركنا معك فيها»⁽²⁾.

كان حفر عبد المطلب نبشاً في الأرض لتجود بالخلق الجديد. وكانت قريش دعوة إلى العودة إلى الأب القديم حتى يغيب شبح عبد المطلب. تذكّرت لمّا هزّها اكتشاف عبد المطلب أنّ لها بئراً قديمة اسمها زمزم، وهي التي كانت في القصة منذ حين تجهل ما زمزم. وتذكّرت أنّ لها أباً قديماً اسمه إسماعيل، وهي التي كانت تجهل منذ حين كلّ شيء عن هذا الأب القديم. وصارعت عبد المطلب

(1) «فقد عبد المطلب ومعه ابنه الحارث، وليس له يومئذ ولد غيره، فوجد قرية التمل ووجد الغراب ينقر عندها بين الوثنيين إساف ونائلة، اللذين كانت قريش تنحر عندهما ذبائحها. فجاء بالمعول وقام ليحفر حيث أمر، فقامت إليه قريش حين رأوا جدّه، فقالوا: والله لا نتركك تحفر عند وثنينا هذين اللذين ننحر عندهما، فقال عبد المطلب لابنه الحارث: دُذّ عني حتى أحفر، فوالله لأمضين لِمَا أمرْتُ به، فلمّا عرفوا أنّه غير تازع خلّوا بينه وبين الحفر، وكفّوا عنه، فلم يحفر يسيراً حتى بدا له الطي، فكبّر، ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 281.

(2) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 278.

تريده التخلي عن زمزمه، وهي تظن أن عبد المطلب الذي يفتقر إلى سواعد وأهل من صلبه سيتخلى عن اكتشافه. ولكن الرجل صاح فيهم: «ما أنا بفاعل، إن هذا الأمر قد خُصصت به من دونكم، وأعطيت من بينكم»⁽¹⁾.

كانت زمزم هبة من السماء وكان عبد المطلب صاحبها فاستمات في الدفاع عنها. عبثاً حاولت قريش انتزاعها منه. صمد في سبيلها صمود البطل الشجاع وتحمل من أجلها المشاق حتى كاد يقتله العطش في المفاوز بين الحجاز والشام لما اضطرت قريش إلى الاحتكام بشأنها إلى كاهنة بني سعد. ولولا ماء آخر انفجر في تلك المفاوز من تحت خفت ناقة لاندثر أمره وغاب ذكره⁽²⁾.

ثم إن قريشاً أرادت أن تسلب عبد المطلب، زيادة على مائه، الكنز الذي جادت به الأرض لما حفر. فقد كان وجد في زمزم «غزالين من ذهب، وهما الغزالان اللذان دُفنت جُرمهم فيها حين خرجت من مكة، ووجد فيها أسياً قلعية وأدراعاً. فقالت له قريش: يا عبد المطلب، لنا معك في هذا شركٌ وحقٌّ. قال: لا، ولكن هَلَمْ إلى أمر نَصِفِ بيني وبينكم، نضرب عليها القداح»⁽³⁾. وضرب هُبْل القداح، ولولا قداح هُبْل ما كان فاز بكنز الذهب والأسياف القلعية والأدراع، وما كان أول مَنْ حَلَى الكعبة بالزينة الفاخرة والذهب فضرب الأسياف باباً لها وضرب في الباب الغزالين من ذهب⁽⁴⁾.

(1) المرجع السابق، الصفحة نفسها.

(2) «فقالوا له: فأنصفنا، فإننا غير تاركيك حتى نخاصمك فيها (= زمزم). قال: فاجعلوا بيني وبينكم من شتم أحاكمكم إليه. قالوا: كاهنة بني سعد بن هُذَيْم. قال: نعم. وكانت بأشراف الشام. [...] والأرض إذ ذاك مفاوز. فخرجوا حتى إذا كانوا ببعض تلك المفاوز بين الحجاز والشام، فَبَيَّ ماء عبد المطلب وأصحابه، فظلموا حتى أيقنوا بالهلكة، فاستسقوا من معهم من قِبَل قريش، فَأَبَوْا عليهم [...] ثم قعدوا ينتظرون الموت عطشاً. ثم إن عبد المطلب قال لأصحابه: والله إن إلقاءنا بأيدينا هكذا للموت، لا نضرب في الأرض، ولا نبغني لأنفسنا، لَمَجَزْ، فعسى الله أن يرزقنا ماء ببعض البلاد، ارتحلوا. فارتحلوا حتى إذا فرغوا [...] تقدّم عبد المطلب إلى راحلته فركبها فلمّا انبعثت به انفجرت من تحت خفها عين ماء عذب، فكبر عبد المطلب وكبر أصحابه، ثم نزل فشرب، وشرب أصحابه [...] ثم دعا القبائل من قريش فشربوا واستسقوا، ثم قالوا: [...] إن الذي سقاك هذا الماء بهذه الغلاة هو الذي سقاك زمزم، فارجع إلى سقايتك راشداً. فرجع ورجعوا»، ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 279.

(3) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 281.

(4) المرجع السابق، الصفحة نفسها.

وفكر عبد المطلب في أمر قريش تصدّه عن كلّ شيء وتنازعه في كلّ شيء. وفهم القضية: الولد الولد. أو لو كان له ولدٌ كثير! أَوَتُظُنُّ أَنَّ قريشاً كانت تعرض له في كلّ أمر عزم عليه لو كان له بنون يذودون عنه؟ أَوَتُظُنُّها كانت تخصمه في عين خُصّ بها دونهم لو كان له من السواعد ما كان لها؟ أَوَتُظُنُّها كانت تتسلط عليه وتسعى إلى سلبه كنزّه لو كان له من الأبناء ذكور فحول يهابهم من رآهم ويخافهم؟

كان عبد المطلب مؤمناً إيماناً راسخاً لا يتزعزع، معترفاً للربّ بما حباه به من عطف فيكبر له ويستبح. ولكنه كان وحيداً أو كالوحيد في قرية شعارها الإنجاب، وإنجاب الذكور فيها خير وأبقى. كان لا ابن له غير الحارث، وما الحارث أمام صفوف قريش؟ الابن الواحد لا يمثل ثروة، والثروة في كثرة الأبناء. الابن الواحد لا يُصبغ على الحياة زينة، وزينة الحياة الدنيا إذا كثر البنون. فصلّى لله وابتهل وطلب ولداً، عشرةً نفراً حتى يمنعه. وأخذ على نفسه عهداً: لو استجاب الله لطلبه لنحر أحد العشرة لله عند كعبته. كان يعلم أنّ الله مهّداء معطاء. وكان يعلم أنّ الله يحب الهدية والعطاء. وكان عبد المطلب كريماً لا يردّ لسائل طلباً، فجرى أمره في الناس مثلاً.

4- نذر عبد المطلب نبيح ولده

كانت العلاقة بين عبد المطلب وربّ الجزيرة علاقة ودّ ورضى وطلب وعطاء ووعد وإيفاء بالوعد. قال له: احفر زمزم فحفر، «وحين لقي من قريش ما لقي عند حفر زمزم نذر: لئن وُلد له عشرةٌ نفراً ثم بلغوا معه حتى يمنعه، لينحرن أحدهم لله عند الكعبة»⁽¹⁾. فاستجاب الله للدعاء وُولد له عشرة أبناء، وعرف أنهم سيمنعونه غداً. فقام يوفي بالوعد الذي على نفسه قطع.

في هذه اللحظة تَنَبَّأت القصة من أصلها في الجزيرة التي ستشهد بعد حين ميلاد الدين الجديد، لتعانق فضاءات أرحب وتنسج على منوال قصص القرابين البشرية القديمة. كانت الجزيرة تئد البنات ولا شيء فيها يدلّ على أنها كانت تقدّم ذكورها

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 286.

قرايين إلى ربّ الجزيرة. كانت قصّة عبد المطلب يحمل ابنه الذي بلغ معه السعي ليذبحه عند الكعبة انعكاساً لصورة قديمة بدا فيها أب أول يجزّ ابنه إلى قمّة الجبل ليذبحه لربّ الجبل. كان فعل عبد المطلب إعادة لفعل إبراهيم خليل الله.

ولكن لا تظنّ قصة عبد المطلب، وقد اختارت أن تنسج على منوال قصة إبراهيم، جاءت تعيد ما صار في الناس مثلاً دون زيادة أو نقصان. إنّ القصص إذا تبّت أنموذجاً سرى في الناس أمره تحايلت بشتى السبل لتطويعه لمنظومتها وجعله مستجيباً لطموحاتها فيمرّر عالمها الفكري وعالمها الميثي فيخدم غرضها لا غرض غيرها. وفي ذلك تميّزها وقيامها إبداعاً خالداً. فالقصص تفرض نفسها على قرائها من خلال قدرتها على التطويع والبناء الجديد لا من خلال ابتداعها نماذج منبّئة مجهولة النسب. وكذلك كان أمر قصة عبد المطلب ونذره ذبح ابنه.

لا شيء عند مستوى السطح يفرّق بين عبد المطلب وإبراهيم. كان عبد المطلب، مثلما كان إبراهيم، شيخاً جليلاً مؤمناً ممثلاً لأوامر الربّ، له في الناس قول وسمعة، وله فيهم حساد. كثر ومعارضون بلا عدّ. كان ثورة على عاداتهم وتقاليدهم فرأوا فيه ما يهدّد كيانهم فقاموا في وجهه يصدّونه عن كلّ أمر سعى إليه. وكان عبد المطلب، مثلما كان إبراهيم، صورة من صور الإسلام الخضوع، لا يرى في ذبح ابنه سوءاً إذا ما دعاه داعي الربّ إلى ذلك الأمر العظيم. وفي ظلّ هذا التوازي الجميل تميد بك القصة من حيث لا تدري، فيستوي عبد المطلب مقابلاً لإبراهيم ومعارضاً لأمره. وانظر ترّ:

/ كان إبراهيم عرضة لكلّ حادث ومحلّاً لكلّ فعل. وكان ذبحه ابنه تنفيذاً لرؤيا. فلا هو قطع على نفسه عهداً، ولا هو أذنب فكفّر عن ذنبه. وكانت دعوة منّ دعاه إلى ذبح ابنه من باب السرّ وخفايا الغيب فلا هي خضعت لمنطق ولا هي كانت وليدة قانون الشرع. كان فعل إبراهيم فعلاً قديماً يحدث بعلاقة الناس بالطبيعة ويجعل من البطل خادماً مطيعاً لقوى لا يعرف أصلها، تتشكّل له في حلمه خطراً محدقاً، فينهض في الصباح يذبح الأبناء ويوقف الخوف الذي أفضّ مضجعه.

أمّا عبد المطلب ففاعل لا يقبل الخضوع إلّا لما أراد وابتكر. كان ابن الجزيرة، والجزيرة لا تنهض بفعل إذا لم يكن نتيجة لوعد أو تنفيذاً لعهد قطعتة

على نفسها. كان عبد المطلب في حاجة إلى أبناء فقايض الإله: إذا أعطيت بلا حساب وكلت بلا ميزان فأكثرت لي الأبناء وقاموا يمينوني كما يجب أن يكون المنع، وهبت لك واحداً وحيداً من الأبناء. ثم انتظر، فأعطني ما طلب، وبلغ العدد حدّه الأقصى، وكبر الأبناء، ومنعوه كما أراد أن يُمنع، عندها قال: ما ضرّ لو أنجز حُرُّ ما وعد، فقام إلى الأبناء يهب منهم واحداً حتى لا يُقال: أخلّ عبد المطلب بما وعد، وأضرّ بقيم الجزيرة التي لا تقبل أن تُهان القيم. كان فعل عبد المطلب إذن فعل امرئ واع، يفعل ما وعى، فلا هو ابن الصدفة ولا هو نتيجة الحلم الذي قد يكون وراءه شيطان.

وتخدم قصة عبد المطلب في هذا الإطار غرضاً دينياً عرف مع الإسلام تبلوراً ليس له مثال. قصة عبد المطلب تتغنى منشدة الإسلام فترفع عن الإله كلّ ما من شأنه أن يشوّه صورته النيرة أو يطعن في عدله الذي لا يُمكن أن يطوله اللسان بالنقد والحقّ المشين. فإذا كان عبد المطلب قصد المنحرف لينحر ابناً من أبنائه فلاّن عليه ديناً، وكان عليه الإيفاء بالدين. طلب أبناء فوهبه الله الأبناء الذين طلب فأصبح مديناً له بما وهب. ووعد الله أن ينحر له أحد الأبناء إذا ما وهب الأبناء فأصبح مديناً له بهذا الوعد الذي وعد. فأوفى بالوعد. كان ربّ عبد المطلب إلهاً عادلاً فلا طلب قرباناً ولا سعى إلى أن يُقرب إليه من دون موجب. أما رب إبراهيم فإله جبّار يمتحن العباد فيطلب من غير حساب ويسلّط الأوامر دون سبب واضح، فيستوي شبيهاً بآلهة بابل وآلهة اليونان، فتراه صورة قديمة لوحش فاغر فاه ينتظر الضحية ويلتذّ بسفك الدماء.

وتفجّؤك القصة في نقطة من نقاطها الأخرى فتبعد الشقة بين إبراهيم وعبد المطلب. كانت حياة إبراهيم داخل الأسرة حياة أزمة وشكوى. كان البيت يعيش الأسى والحسرة والغيرة والحسد. كان الصراع بين هاجر وسارة طويلاً مضمناً. كان إبراهيم قسمة بين امرأتين وفريقين من الأبناء لصلبه. وقد استعصى عليه التوفيق بين المرأتين والفريقين فتشتت العائلة وعاش الهجر والفرقة واضطرّ في سبيل عودة الأمن أن يُضحي ببيكره. أما عبد المطلب فكان الانسجام مُخيماً على أسرته. كان سيداً في بيته، فلا تخاصمت زوجاته ولا تصارع أبنائه ولا اضطرّ أن يقدم منهم أحداً ليعود الوثام إلى البيت. كان عبد المطلب ابن الجزيرة التي كان همّها أن

تخلّد قدرة رجالها على شدّ زمام أمرهم وتسيير دواليب بيوتهم وإخضاعهم النساء لسلطانهم، فجاء صاحب سلطان على بيته. فلا غلبته امرأة ولا قدّم ابنه قرباناً لغاية في نفسه.

5 - لعبة القداح أو عبد الله هو المصطفى

لم تُعيّن القصص العربية الإسلامية ذبيح عبد المطلب ولا جعلت عبد المطلب يُعيّنه⁽¹⁾، بل أوكلت الأمر لقداح هُبَل معبّرة بذلك عن تجذّرها في أرض الجزيرة واعتقادها في آلهتها حتى وإن كان الطابع الإسلامي يطغى عليها أحياناً فتجعل عبد المطلب ينذر ابنه لله ويخصّه بالتسييح والتكبير من دون هُبَل أو غير هُبَل من أرباب الجزيرة وربّاتها. كان أمر الناس في الجزيرة بيد هُبَل القابح على بئر في جوف الكعبة، يجمع الهدايا ويُكَدّس⁽²⁾، وقذامه سبعة أقدح، على كلّ منها لفظ مكتوب، يضرب بها للناس فيحدّد أمورهم، إنّ في نسبة الوليد إلى أبيه وإنّ في النكاح وإنّ في الميت وإنّ في السفر وإنّ في العمل⁽³⁾. ولم يخالف عبد المطلب عادة الناس يومها واحتكم إلى قداح هُبَل: «لَمَّا تَوَافَى بَنُو عَشْرَةٍ، وَعَرَفَ أَنَّهُمْ سَيَمْنَعُونَهُ، جَمَعَهُمْ. ثُمَّ أَخْبَرَهُمْ بِنَذْرِهِ، وَدَعَاهُمْ إِلَى الْوَفَاءِ لِلَّهِ بِذَلِكَ، فَاطَاعُوهُ وَقَالُوا: كَيْفَ نَصْنَعُ؟ قَالَ: لِيَأْخُذَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْكُمْ قِذْحًا ثُمَّ يَكْتُبُ فِيهِ

(1) القصص الأولى تجعل عبد المطلب ينذر ذبيح ابن من أبنائه إذا بلغ عددهم عشرة، دون تعيين أو تخصيص، ولما بلغ بنوه عشرة أتى بهم جميعاً، وقد كتب كلّ واحد منهم اسمه على قدح، إلى هُبَل ليحتكم إلى صاحب القداح في الأمر، فضرب صاحب القداح قداحه فخرج السهم على عبد الله، انظر مثلاً: ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص ص 286-288. ولكن نجد في بعض القصص المتأخرة أنّ عبد المطلب كان نذر ذبيح ابنه العاشر إذا ما بلغ أبنائهم عشرة، فكان عبد الله هو العاشر، انظر مثلاً: ابن كثير، التفسير، ج 4، ص ص 19-20؛ الألوسي، روح المعاني، م 12، ج 23، ص 134؛ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج 23، ص ص 156-157.

(2) «وكان هُبَل على بئر في جوف الكعبة، وكانت تلك البئر هي التي يُجمع فيها ما يُهدى للكعبة»، ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 287.

(3) «وكان لقريش أصنام في جوف الكعبة وحولها. وكان أعظمها عندهم هُبَل. [...] وكان في جوف الكعبة قذامه سبعة أقدح، مكتوب في أولها صريح وفي الآخر مُلصَق، فإذا شكّوا في مولود أمهذوا له هدية ثمّ ضربوا بالقدّاح، فإنّ خرج صريح الحقّوه وإنّ خرج مُلصَق دفعوه. وقدح على الميت، وقدح على النكاح، وثلاثة لم تُفسّر لي على ما كانت. فإذا اختصموا في أمر أو أرادوا سفراً أو عملاً، أتوه فاستقسموا بالقدّاح عنده، فما خرج عملوا به وانتَهَوْا إليه»، الكلبي، كتاب الأصنام، ص ص 27-28.

اسمه، ثم انتوني. ففعلوا، ثم أتوه. فدخل بهم على هُبل [...] فقال عبد المطلب لصاحب القِداح: اضرب على بني هؤلاء بقداحهم هذه، وأخبره بنذره الذي نذر، فأعطاه كل رجل منهم قِدحه الذي فيه اسمه. وكان عبد الله بن عبد المطلب أصغر بني أبيه [...] وكان - فيما يزعمون - أحب ولد عبد المطلب إليه، فكان عبد المطلب يرى أنّ السهم إذا أخطأه فقد أشوى [...] فلما أخذ صاحب القداح القداح ليضرب بها، قام عبد المطلب عند هُبل يدعو الله، ثم ضرب صاحب القداح فخرج القدح على عبد الله. فأخذه عبد المطلب بيده وأخذ الشفرة ثم أقبل به إلى إساف ونائلة ليذبحه⁽¹⁾.

إنّ الناظر في هذه القصة يقف على أنّها - وإن حاكت القصص المخلّدة للقرايين البشرية - خالفتها في أمر هام يتمثل في القانون الذي سنّته الشعوب التي عرفت القرايين البشرية قديماً وتقرّبت بها إلى آلهتها. فالقربان كان عندها بكر الأبناء، يحظى في العائلة - حسب العرف - بحب أفرادها الذي يفوق حبها غيره فيكتسب فيها مكانة مرموقة ويصبح أغلى ما تملك، فإذا طُلب إليها ذبحه كان الامتحان عسيراً والابتلاء شديداً. وقد خضع ذبح إسماعيل لهذا القانون فكان «أول ولد بُشّر به إبراهيم عليه السلام، وهو أكبر من إسحاق باتفاق المسلمين وأهل الكتاب [...] وأول ولد له من العزّ ما ليس لمن بعده من الأولاد، فالأمر بذبحه أبلغ في الابتلاء والاختبار»⁽²⁾.

وقد خالفت السنة الثقافية هذا النظام في قصة عبد المطلب إذ جعلته نذر أن يذبح أحد أبنائه إذا ما بلغ عددهم عشرة دون أن تميّز فيهم البكر وتخصّه بالاصطفاء. وفي هذا ما يدلّ على أنّ محاكاتها الأنماط القديمة كان مجرد نسج على منوال، لا يخضع لما كان ينظّم حياة الشعوب الأخرى من قانون. كانت تبحث لعبد الله عن اصطفاء ليكون في الجزيرة أول مفتدى فتجاهلت الابن البكر المخصّص للذبح وتجاهلت قانون الذبح، وأضفت على عبد الله من الحب ما

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص ص 286-289. «أشوى أبى، يُقال رمى فأشوى إذا لم يُصب المقتل، وأشوى إخطاء المقتل»، ابن منظور، لسان العرب، مادة شوى.

(2) ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 15.

كان يجب أن يُضفى على الحارث بكر عبد المطلب، فجعلته أحبّ ولد عبد المطلب إلى عبد المطلب. ثم اتبعت، فيما عدا ذلك، مسار قصص القربان فجعلت عبد المطلب راضياً قبل ضرب القداح بتقديم أحد أبنائه قرباناً، وجعلته راضياً بتقديم عبد الله لما خرج عليه القدح. وجعلت الأبناء جميعاً مطيعين والدهم في الأمر الذي عزم عليه، قابلين بأن تُضرب عليهم القداح، راضين بالموت. وجعلت عبد الله لما خرج عليه القدح يتبع أباه في صمت إلى إساف ونائلة ليُنحر، راضياً بالموت الذي خُص به دون غيره.

كان قبول مقرّب القربان ذبح ابنه المختار ضرورة من ضرورات العملية المقدّسة. وكانت موافقة القربان على أن يكون هو القربان ضرورة أخرى من ضرورات العملية المقدّسة. فلما رضي هذا ورضي ذلك سارا معاً إلى المنحر يحملان الشفرة لتنفيذ الأمر الذي كان لا بدّ أن يُنفذ. كانا يظنّان أنّهما استجابا بالكلية لما تتطلبه عملية تقرب القربان. كانا يظنّان أنّهما سيّدا الموقف: هذا عبد المطلب يفعل بابنه ما يشاء، وهذا عبد الله يطيع والده راضياً مسروراً. ولكنهما نسياً أمراً ذا بال. نسيا أنّهما في حاجة إلى رضى المجموعة وقبولها بالأمر، فرضى المقرّب ورضى القربان في حاجة إلى تزكية الأهل والقبيلة والجيران، لأنّ القربان في واقع الأمر ليس قربان فرد بل هو قربان الناس أجمعين في تلك البقعة من الأرض.

كان رضى المجموعة ضرورة أخرى من ضرورات العملية المقدّسة فتوقّف مشروع عبد المطلب ولم يسر إلى منجزه. «قامت إليه قريش من أنديتها، فقالوا: ماذا تريد يا عبد المطلب؟ قال: أدّبحه. فقالت له قريش وبنوه: والله لا نذبحه أبداً، حتى تُعذر فيه. لئن فعلت هذا لا يزال الرجل يأتي بابنه حتى يذبحه، فما بقاء الناس على هذا؟»⁽¹⁾

وتفهم من القصة أنّ تقرب الذكور إلى الآلهة لم يكن ممارسة من ممارسات الجزيرة. تفهم ذلك من وقوف قريش صفّاً واحداً تصدّ عبد المطلب عن ذبح ابنه،

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 289. ونلاحظ هنا أنّ أبناء عبد المطلب أنفسهم قد أصبحوا معارضين أمر ذبح الابن وقاموا ضدّ أيهم فمزّزوا بذلك صفت الرافضين.

لا لتفضيلها بقاء عبد الله فيها ودفعها بغيره إلى الشفرة المهترزة في يد الذابح، ولكن لأنها كانت تخاف أن تسري في رجالها العدو فيقومون إلى أبنائهم الذكور يفعلون بهم ما فعل عبد المطلب بابنه. كانت الجزيرة تئد البنات، وكانت البنات قرايبنها إلى الآلهات، فرفضت أن يكون الذكر قرباناً، وهي التي في حاجة إلى ذكرها للذود عنها ساعة يهذهها جيرانها، وساعة الغزوة تشنها على أعدائهم

كان فعل عبد المطلب عند قريش بدعة لم يسبقه إليها سابق فرفضته لأنه يمثل تهديداً لكيانها وخروجاً على عاداتها وطعنأ في تقاليدها. ولما رأت من عزم عبد المطلب ما رأت قامت تقايضه في عبد الله واقترحت فداءه بأموالها، ثم اقترحت عليه أن يسأل في أمره عرافة بالحجاز لها تابع، اشتهر أمرها وأمره، فإن أمرت بذبحه ذبحه وإن أمرت بأمر فيه فرج قبله⁽¹⁾.

6 - الإبل فداء ابن الجزيرة

قبل عبد المطلب الاقتراح وانطلقت القافلة إلى المدينة تبحث لها عن فرج عند عرافة الحجاز: «وجدوها - فيما يزعمون بخيبر - فركبوا حتى جاؤوها، فسألوها، وقصّ عليها عبد المطلب خبره وخبر ابنه، وما أراد به ونذره فيه، فقالت لهم: ارجعوا عني اليوم حتى يأتيني تابعي فأسأله. فرجعوا من عندها [...] ثم غدوا عليها فقالت لهم: قد جاءني الخبر، كم الدية فيكم؟ قالوا: عشر من الإبل، وكانت كذلك. قالت: فارجعوا إلى بلادكم، ثم قربوا صاحبكم، وقربوا عشراً من الإبل، ثم اضربوا عليها وعليه بالقداح، فإن خرجت على صاحبكم فزبدوا من الإبل حتى يرضى ريتكم، وإن خرجت على الإبل فانحروها عنه، فقد رضي ريتكم، ونجا صاحبكم»⁽²⁾.

نزل الكلام على الناس برداً وسلاماً. ها العرافة الشهيرة وتابعها الذي لا

(1) «وقال له المفيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم بن يَظْظَةَ - وكان عبد الله ابن أخت القوم: والله لا تذبحه أبداً، حتى تُعذر فيه، فإن كان فداؤه بأموالنا فديننا. وقالت له قريش وبنوه: لا تفعل، وانطلق به إلى الحجاز فإن به عرافة لها تابع، فسألها، ثم أنت على رأس أمرك، إن أمرتك بذبحه فببحة، وإن أمرتك بأمر لك وله فيه فرج قبله»، ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 289.

(2) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 289.

يعلم أمره غيرها يوقفان العنف الذي كان يتهدد عبد الله، يوقفان الموت لتسنم الحياة. وعادت القافلة إلى مواقعها سالمة ولاذت من جديد بهبل تسأل فيه صاحب القداح أن يضرب القداح على الإبل وعلى عبد الله الذي أُسِيفَ بتأجيل تنفيذ النحر فيه. وضرب صاحب القداح على عشر من الإبل وعلى عبد الله، فخرج القدح على عبد الله. فزيدت الإبل عشراً، وضرب صاحب القداح القدح على عشرين من الإبل وعلى عبد الله، فخرج القدح على عبد الله. فزيدت الإبل عشراً، ولا شيء غير عبد الله. فزيدت ثم زيدت ثم زيدت حتى بلغت مائة، فخرج القدح على المائة ونجا عبد الله. وأقسم عبد المطلب ألا يرضى بالقسمة حتى يضرب على المائة وعلى عبد الله ثلاث مرّات أخرى، فخرج السهم في كلّ مرّة على الإبل، فتحرّت وتُركت لا يصدّ عنها إنسان ولا يُمنع⁽¹⁾.

كلّ شيء يتم في القصة وربّ عبد المطلب غائب أو كالعائب، فلا هو طلب قرباناً ولا هو اصطفى عبد الله ليكون القربان ولا هو افتداه بحيوان. كلّ شيء يتم في عالم الناس ولا وجود لأباد مقدّسة خفية تحيط القربان بهالة المجد التي كانت للقربانين. نذر عبد المطلب نذراً، وعيّن صاحب القداح عبد الله قرباناً، وأمرت العرافة أن تكون الإبل فداء للذبيح، وقبلت الجزيرة بالأمر الذي رأت العرافة، وضربت القداح على الإبل وعلى عبد الله عشر مرّات، فخرجت فيها على عبد الله في تسع منها وعلى الإبل في واحدة، فعُدّت هذه الأخيرة هي الصالحة وحُذف من العدّ ما سبق.

كانت قصة عبد الله الذبيح تعلّة الجزيرة لتفرض على الناس قانونها وتحيي فيهم تقاليدها وترسخ قيمها. وقد اختارت الجزيرة أن يكون عبد الله والد رسولها، فاخترته قربانها، ونجّته كما شاءت أن ينجو، في ظلّ عادات الجزيرة القديمة، بعيداً عن الحلم وأسطورة الكبش الذي نزل من السماء ناغياً. ورغم أن القصة تقيم عبد المطلب من ساعة إلى أخرى متوجّهاً إلى الله مستبّحاً مبتهلاً فتكشف عن جذور نشأتها الإسلامية، فإنّها تتغنّى في واقع الأمر بالحياة الجاهلية وتُضفي على رموزها التي ثار عليها الإسلام كثيراً من الإيجابية. فهبل القصة

(1) انظر تفاصيل القصة في: ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 89 - 290.

وصاحب القداح والعرافة والتابع الجنّي يظهران بمظهر خير رغم أنّ الإسلام قام ضدّهم وضدّ كلّ ممثّل للحياة الجاهلية من جنسهم، وعدّهم أصحاب زور وكذب وبهتان وسحر. ولكنّ القصة هنا قامت نشيداً يُخلّدهم إذ أقامتهم تمهيداً للإسلام، يعملون في ركابه ويعتّدون لأمره الذي سيظهر بعد حين. فنجاة عبد الله كانت بفضل هُبل وقداحه والعرافة وتابع الجنّ، فتمكّن محمد من المجيء وتمكّن الإسلام من رسول.

ولكنّ اللافت للانتباه أكثر في القصة تنصيبها الإبل فداء للذبيح بدل الكبش الذي كان أصل الفداء. فالقصة - رغم نسجها على منوال ما جرى لإبراهيم وابنه إسماعيل في التوراة والأنجيل - اتخذت لنفسها مساراً يميّزها، فرفعت إبلها وتغنّت بها إذ أقامتها فداء لروح بشرية وجعلت الآلهة تقبل بها فداء. كانت الإبل ناطقة بخصائص العرب في الجزيرة، فجاءت القصص ناطقة بتلك الخصائص القديمة. والقصص لا يفوتها، وهي تروي أخبار أهلها، أنّ تضعهم في إطارهم الطبيعي حتى تبدو أكثر قرباً من واقعهم وأكثر تمثيلاً لحقيقتهم، حتى وإنّ كان في ذلك سقوط لما قام رمزاً للفداء في الإسلام. رفعت القصة إبل عبد المطلب وأسقطت في الطريق كبش إبراهيم، فرفعت دابة الصحراء وأهلها العرب وأسقطت كبش السماء وعلاقته بأرض الآخرين.

7- محمد ابن النبيحين

كانت القصة تدور على نفسها وفي دورانها تنبش في ماضيها فتحي رموزها وتجنّد أصحابها في أرض الجزيرة. وكانت غايتها أنّ تبين للملأ، من عرب وعجم، ويهود ومسيحيين، أنّ لها أبناء يحظون بالتشريف، وأنّ لها أبناء قُربوا إلى الإله فقامت السماء تحميهم من الأذى، وقامت الإبل لهم فداء، فعاشوا مثل كلّ المصطفين ليكتبوا صفحة من التاريخ المجيد.

كان عبد المطلب سيّد القوم في مكة الكريمة، مثلما كان إبراهيم سيّداً في بابل العراق أو في الشام القديمة. ثمّ كان الامتحان لَمّا اصطفى الإله عبد المطلب مثلما اصطفى إبراهيم الخليل. ثمّ كان الذبيح أو كاد، فجاءت الإبل تفدي عبد الله مثلما جاء كبش الله يفدي إسماعيل. نجا عبد الله مثلما نجا إسماعيل. فكان عبد

الله لمحمد أباً مثلما كان إسماعيل له أباً قديماً.

كانت القصص تبحث لمحمد عن أصول في الجزيرة فربطته بعبد الله، وأضفت على عبد الله ما يستحقه من التشريف وأحاطته بالتكريم إذ جعلته الذبيح وجعلت قریش والآلهة الكبار يوقفون الذبح ويفتدون المصطفى المختار. وكانت القصص تبحث لمحمد عن أصول في ثقافة الكون العظيم فربطته بإسماعيل، وتفتنت في عمله الذبيح حتى وإن اضطرها ذلك أحياناً إلى التأويل والنسخ والتحريف.

وقد مرَّ إسماعيل الإسلام بمرحلتين، كان في أولهما ابناً لإبراهيم وأباً للعرب، ثم أصبح في ثانيتهما ابن إبراهيم المفضل والذبيح المصطفى والمفدى الذي أراد له الله البقاء. وإنَّ إسماعيل القرآن نفسه قد مرَّ بمرحلتين أيضاً⁽¹⁾. فالقرآن ذكره قبل الهجرة ذكراً عابراً ولم يُثبت له نسباً⁽²⁾، أما بعد الهجرة فقد نسبته إلى إبراهيم وجعله له ولداً⁽³⁾. فإسماعيل المرحلة الأولى كان نبياً من بين الأنبياء، أو صالحاً من بين الصالحين، مثله مثل الذين ذكروا معه في تلك المواضع وهم اليسع وذو الكفل وإدريس ويوسف ولوط. ولم يكن لتمييز عنهم بشيء. أما إسماعيل المرحلة الثانية فهو ابن إبراهيم ولا يذكر إلا منسوباً إليه، وقد طغى بظله على أخيه إسحاق وطمس ذكره لرفعة «شرف إسماعيل على أخيه إسحاق لأنه إنما وصف بالنبوة فقط وإسماعيل وصف بالنبوة والرسالة، وقد ثبت في صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ قال: إنَّ الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل»⁽⁴⁾.

ولمَّا برز إسماعيل وتميَّز أقيمت الصلة بينه وبين محمد حتى تفرَّد بالانتساب إليه وأضحى ابنه. وكان محمد يسرّ بهذا الانتساب فتراه يبتسم لمن جعله ابناً لإسماعيل وابناً لعبد الله، وسماه ابن الذبيحين لأنَّ إسماعيل كان الذبيح وعبد

(1) انظر: E. I. 2, t. IV, article: 'Ismâ'îl, (Rudi Paret).

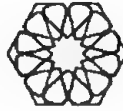
(2) الأنعام 86/6، مريم 54/19، الأنبياء 85/21، ص 48/38.

(3) البقرة 2/132، 136، 140، آل عمران 3/84، النساء 4/163، إبراهيم 14/39.

(4) ابن كثير، التفسير، ج 3، ص 123. وكان ذلك عند تفسيره الآية «وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا»، مريم 54/19.

الله كان الذبيح⁽¹⁾.

وإذ سَوّت القصة بين عبد الله وإسماعيل وجعلتهما معاً أباً لمحمد، فإنّها يَبْتِ اصطفاء «الآلهة التي في الكعبة يومئذ» لعبد الله واصطفاء الله لإسماعيل. ثم أَرْضَت الآلهة التي كانت في الكعبة بأنْ قَدِّمَتْ لها الإبل المائة قرباناً بدل عبد الله، وأَرْضَت الله بأنْ قَدِّمَتْ له الكبش قرباناً بدل إسماعيل. كان لا بدّ لهذا وذلك أَنْ يَنْجُو مِنَ الموت حتى يولد محمد، حتى وإنْ اضْطَرَّت القصة إلى ضرب نوع مِنَ الموازنة بين آلهة الجاهلية وربّ إبراهيم ومحمد، متجاهلة ما تحمله هذه الموازنة مِنَ وضع أُنْدَاد لله. وقد سعى بعض المفسرين إلى التخفيف من وطأتها واعتبروا العملية «منقبة» لا أثر لِمَا يخالفها في السنة الصحيحة⁽²⁾.



(1) «روى الحاكم في المستدرك عن معاوية بن أبي سفيان أنّ أحد الأعراب قال للنبي ﷺ يا ابن الذبيحين، فتبسّم النبي ﷺ، وهو يعني أنّه من ولد إسماعيل وهو الذبيح وأنّ أباه عبد الله بن عبد المطلب، كان أبوه عبد المطلب نذر: لئن رزقه الله بعشرة بنين أن يذبح العاشر للكعبة. فلما ولد عبد الله، وهو العاشر، عزم عبد المطلب على الوفاء بنذره، فكلمه كبار أهل البطاح أن يعدله بعشرة من الإبل وأن يستقسم بالأزلام عليه وعلى الإبل، فإن خرج سهم الإبل نحرها. ففعل. فخرج سهم عبد الله، فقالوا: أرضِ الآلهة، أي الآلهة التي في الكعبة يومئذ، فزاد عشرة من الإبل واستقسم، فخرج سهم عبد الله، فلم يزالوا يقولون: أرضِ الآلهة، ويزيد عبد المطلب عشرة من الإبل ويعيد الاستقسام ويخرج سهم عبد الله إلى أن بلغ مائة من الإبل، واستقسم عليها فخرج سهم الإبل، فقالوا رضيت الآلهة. فذبحها فداء له»، ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج 23، ص 156-157. وقد ذكر هذا الحديث من قبل ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 19-20، وذكره الألوسي، روح المعاني، م 12، ج 23، ص 134، واستدلّوا به جميعاً على أنّ الذبيح هو إسماعيل.

(2) «وكانت منقبة لعبد المطلب ولابنه أبي النبي ﷺ، تشبه منقبة جدّه إبراهيم وإنْ جرت على أحوال الجاهلية فإنّها يُستخلص منها غَيْرُ ما حَفَّت بها مِنَ الأغراض الباطلة، وكان الزمان زمان فترة لا شريعة فيه ولم يَرِدْ في السنة الصحيحة ما يخالف هذا»، ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج 23، ص 157. وفي هذا الكلام الذي يوازي بين الذبيحين، عبد الله وإسماعيل، تبرز موازنة أخرى أجراها الشيخ بين عبد المطلب وإبراهيم. فمثلما كان لمحمد أبوان كان له جدان أيضاً.

القربان الأنموذج

قصة عبد الله الذبيح لا تخدم غرضاً من أغراض القرايين ولا تسعى إلى القيام بوظيفة من وظائفها، بل هي تطعن في قوانين القرايين ذاتها. فقد نصبت صاحبها ذبيحاً، وصاحبها ليس بكرأ أو فاتح رحم. ونصبت الإبل فداءً له والإبل ليست كالكبش الذي يحظى بحب الرب وعطف السماء ويقيم في الجنة قرب حضرة القدس. وأقامت الود بين أهل عبد المطلب، فلا قام بين النساء صراع ولا نشب بين الإخوة عدا، فكان النظام على مر الزمان، ولم يهدد البيت قط فساداً. كانت قصة عبد الله نسجاً على منوال لا تؤسس للدين وفق مبدأ القرايين.

أما قصة إسماعيل الذبيح فصورة مثال لما يجب أن تكون عليه القرايين فاحتوت العناصر الضرورية حتى يتطلب الأمر قرباناً: حدث حادث في العائلة التي كان يُخيم عليها النظام إذ دخلت هاجر البيت، فسبب ذلك أزمة. ثم ازداد الأمر سوءاً بقيام أخوين يريد كل منهما أن يفوز بجحر إبراهيم فقامت العداوة بين الأخوين. ولما كان الخلاص من الأزمة لا يكون إلا بتقريب القربان، قُرب القربان في ظل الرضى بالامر. رضى الأب، ورضيت الأم المثنية، ورضيت الأم المنجبة، ورضي القربان. ولما كان القربان هبة للرب، قامت الرؤيا مساعداً في العملية حتى يشملها المقدس فترتبط بالدين، ويرتبط العبد الممتحن بالرب الممتحن، فتشعر بالإيمان. وفي الإيمان خلاص الإنسان. كان الكبش فداء للذبيح ووفقاً للعنف المسلط على الإنسان.

ولكن قصة إسماعيل الذبيح لم تكن أولى القصص في المجال، بل هي نفسها حاكت قصة أخرى تُعتبر الأنموذج المثال، فبنت عناصرها انطلاقاً منها، وطوّرتها حتى غدت أخرى. تلك هي قصة قابيل وهابيل، قصة مؤسسة للقربان في

الديانات التي قام على رأسها إبراهيم، تروي نشأة العداوة بين الإخوان وتحدث بالعلاقة القائمة بين الرب والإنسان، وتفضح العنف الذي كان في بداية الزمان.

1 - الطريق إلى العنف/ الطريق إلى القربان

كثيراً ما كانت قصص الخلق عند الشعوب فضاء للعنف وتقريب القربان يقومان فيها أصل كل شيء ويرتبطان بالعالم المقدس ربطاً وثيقاً. فالخلق عند بابل انبعث من جسد تيامات الذي شطره مردوك شطراً عنيفاً، فكان الجسد الموات القربان اللازم حتى تنطلق الحياة⁽¹⁾. وإنسان اليونان صيغ من بقايا جسد الرب القربان⁽²⁾. والبيضة المشطورة في الهند القديمة كانت أصل كل حياة⁽³⁾. فقامت جميعاً تُحدث بالعنف الذي كان في البدء فعلاً من أفعال الرب يؤسس به للحياة ويؤسس به للدين ويفرض على خلقه تقريب القربان. ولكن قصة الخلق الإسلامية خالفت هذا الإطار وخُلصت من كل عنف مؤسس، ومن كل قربان، حتى وإن ثوهم فيها ما ليس فيها، فاعتُبر الإهباط عنفاً ومسحُ إبليس عنفاً آخر⁽⁴⁾. وقد صيغت القصة بطريقة بسيطة لا تعبير فيها عن عنف أو غضب⁽⁵⁾، فبدا العالم المقدس خالياً من العنف، بعيداً عن ربط الذنب بتقديم القربان وفرض الطقوس

(1) M. Eliade, Histoire des croyances et des idées religieuses, t. 1, pp.68-69.

(2) M. Detienne, «Pratiques culinaires et esprit de sacrifice» in M. Detienne et J.-P. Vernant,

La cuisine du sacrifice en pays grec, p. 8.

(3) A.-M. Esnoul, « La naissance du monde dans l'Inde» in La naissance du monde, p. 345.

(4) يذهب روني جيرار إلى أن العنف المؤسس مسؤولية إلهية بدأ ساعة طرد الله آدم وحواء من حضرة،

انظر: R. Girard, Des choses cachées depuis la fondation du monde, p. 217. ونجد صدى

هذا في كتاب تركي علي الربيعو، العنف والمقدس والجنس، وفيه أن مسح إبليس وجه من وجوه

القتل والطريق المؤسس للعنف، انظر فصل العنف في الميثولوجيا الإسلامية ص ص 28-33.

(5) إن الحوار الذي تم بين الله وإبليس لما سأله لم لم يسجد لآدم فأجاب بأنه خير منه خلقاً، قد تم في

كنف اللبابة وآداب الحديث، فلا غضب الله من عصيان الشيطان وحجابه وقد صارحه أنه هو الذي

خلقه من عنصر أرفع فحتله في ذلك مسؤولية جسيمة، ولا ثار إبليس أو غضب إذ أمره بالهبوط، بل

إن الأمر بالهبوط نفسه قد تم طبعياً وفاز فيه إبليس بما طلب: طلب النظرة فأنظره، فلا رفض طلبه ولا

ثار عليه. وكذلك كانت الحال مع آدم وحواء، فلا دلالة في القرآن ولا في التفسير على عنف ما.

سألها عن سبب أكلهما من شجرة كان قد حرم عليهما فأجابا، عن طيبة خاطر، بأنهما ظلما نفسيهما.

أنزلهما فزلا وما عارضا، ولما طلب آدم التوبة تاب عليه، فلا هو أنه ولا هو حرمة التوبة المرجوة.

والعبادات. لقد كان همُّ القصص إظهارَ المقدسِ في تجلياته الأولى في السماء عالمًا من الصفاء، لا نقص فيه ولا تشويه، فاجتنب العنف والغضب والثورة والقرايين وكل ما من شأنه أن يقوم مظهرًا للفساد.

الطريق إلى العنف الذي كان وراء القربان، إذا ما أردنا قصّ آثارها، ستبدأ في مرحلة لاحقة، في الأرض لا في السماء، وسيكون أبطالها من جيل غير جيل آدم وحواء، اتخذ الأرض مستقرًا واستغلها ضرعًا وزرعًا، فنشأ العداء الفتاك، ونشب الصراع القاتل. فالعنف هنا فعل من أفعال البشر، حتى وإن كان أمرًا مكتوبًا على الأرض قبل الخلق ومشروعًا من مشاريع الله وضعه موازيًا لعملية الهبوط⁽¹⁾. والقربان هنا حيلة إنسان، أراد بها وقف العنف المسلط عليه والتقرب إلى الرب الذي خلق.

2 - ابنا آدم وقصة التأسيس

خلت قصة ابني آدم في القرآن⁽²⁾ من كل مظاهر الزينة القصصية، فلا كُثر فيها وصف ولا شُرحت أسباب ولا ورد تعريف بالشخصيات الفاعلة فيها. ومع ذلك فقد أسست لثلاث عمليات هي العنف والموت ومراسمه والعقاب جزاء لمن قتل نفسًا. وقد ورد كل ذلك في هيكل قصصي مبني تمثلت عناصرُ خرافتيه في

(1) كان هذا العنف مكتوبًا على الأرض قبل خلق آدم، قالت به الملائكة لما ربطت خلافة آدم في الأرض بالفساد وسفك الدماء: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ؟﴾ البقرة 30/2، وقال به الله لما أعلن أمام آدم وحواء وإبليس والملائكة أن الناس سيكون بعضهم لبعض عدوًا: ﴿قَالَ أَفَطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ؟ طه 123/20﴾ ﴿وَقُلْنَا أَفَطَا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ؟﴾ البقرة 36/2، ﴿قَالَ أَفَطَا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكِنَّ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ﴾، الأعراف 24/7. وإذا يشكل هذا العنف مشروعًا وحسب، فهو في حاجة إلى منجز، وقد قام الإنسان، عن غير وعي، بتمكيته من منجزه المنتظر.

(2) ﴿وَأَنزَلَ عَلَيْهِمْ تِبَاءً بَنَيْنَا بِهِ قُرْبَانًا فَفُقِّلَ مِنْ أَسْوَاحًا وَلَمْ يَغْنَلْ مِنَ الْآخِرِ قَالَ لَأَنفُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٧﴾ لَئِن بَطَلْتَ إِنَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِمُطِيعٌ بِإِذْنِكَ لَأَقْتُلَنَّكَ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُ أَرِيدُ أَنْ نَبْنِيَ إِلَيْنِي دَارًا فَنَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الْفَاسِقِينَ ﴿١٩﴾ فَكَوَعَتْ لَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ أَبِيهِ فَقَلَّعَ فَاصْبَحَ مِنَ اللَّغِيَّةِ ﴿٢٠﴾ قَبَعَتْ اللَّهُ عُرَاكَ يَبْعَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُؤَدِّي سَوَاءَهُ أَجِبُ قَالَ يَوْتَلَوْنَ أَعْبَرْتَ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْقَرَابِ فَأَدْرِي سَوَاءَهُ أَيْضًا فَاصْبَحَ مِنَ السَّادِيَّةِ ﴿٢١﴾﴾، البائدة 5/27-31.

تقريب الأخوين القربان وقبوله من أحدهما دون الآخر وفَتْكَ المغضوب عليه بأخيه ودفنه وفق ما علّمه الغراب. وقد غفلت القصة عن ذكر اسمي الأخوين وتحديد نوع القربان الذي قرّبه كل واحد منهما وبيان أصل الخلاف بينهما والسبب الذي جعل الله يتقبل القربان من أحدهما ولا يتقبله من الآخر، فجاءت مثلاً يُتلى⁽¹⁾ تهدف إلى التطهير ودرء الشر وتُندد بقتل النفس الشنيع الذي يستوي قتلاً للناس أجمعين⁽²⁾.

وأمام هذا الفراغ الذي خلفه القرآن انبرت القصص إلى الحدث تغنيه فاستوى قصة متكاملة يسند بعضها بعضاً. وقد استعانت في ذلك بما جاء في التوراة من تفاصيل تعلقت خاصة باسم كل ابن من ابني آدم وحرفته وقربانه⁽³⁾ ثم طعمتها بعنصر جديد جعلته أصل الخلاف بين الأخوين، وهو اختصاصهما في امرأة أرادها كل منهما لنفسه. وقد وردت في الغرض قصص كثيرة ذات هيكل واحد تقريباً، لا يختلف بعضها عن بعض إلا على مستوى الإضافات الطفيفة تفصيلاً وتعليقاً⁽⁴⁾، انطلقت جميعاً من وضع إطار معقول للقصة الواردة في القرآن⁽⁵⁾ فسُهلّت بذلك عملية إدراكها ومكثتها من تشريع سابق أدى تجاوزه إلى حلول الكارثة. فقد كان «الله تعالى شرّع لآدم عليه السلام أن يزوّج بناته من بنيه لضرورة الحال»⁽⁶⁾ شريطة ألا يتم ذلك بين التوأمين من البطن الواحد. واستمرّت الحال على تلك الوتيرة، وتواصلت الحياة وفق ذلك النظام الذي شرّعه الله لعبده فعمل به ولم ينكث العهد، فظلّ الميثاق قائماً بين الأرض والسماء⁽⁷⁾. ولكن أتى لذلك أن يدوم، والنفس أماراً

(1) تتدرج قصة آدم في سورة المائدة في إطار الأمثال التي يطلب الله من رسوله أن يتلوها على الناس وقد جاءت القصة مسبوقة بـ ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾، المائدة 27/5.

(2) ﴿وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾، المائدة 32/5.

(3) انظر القصة في: العهد القديم، سفر التكوين، 4/1-24، والتعليق عليها وشرحها في:

R. Girard, Des choses cachées depuis la fondation du monde, p.p. 219-225.

(4) انظر هذه القصص مثلاً في: ابن كثير، التفسير، ج 2، ص ص 40-41.

(5) المائدة 27-31/5.

(6) ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 40.

(7) يظهر من صياغة بعض القصص أن آدم كان يزوّج ذكر هذا البطن من أنثى البطن الآخر مدة من الزمن قبل أن يولد له قابيل وأخته من بطن ثم هابيل وأخته من بطن آخر، وهما البطنان اللذان =

بالسوء، تَوَاقَة بطبعها إلى تجاوز الحظر، مَيَّالَة إلى التناول على المؤلف السائد، ينبش فيها الشرّ باستمرار، فلا قرار لها على حال من الأحوال:

«كان لا يولد لآدم مولود إلا وُلد معه جارية فكان يُزَوِّج غلام هذا البطن جاريةً هذا البطن الآخر ويُزَوِّج جارية هذا البطن غلام هذا البطن الآخر حتى ولد له ابنان، هابيل وقايل. وكان قايل صاحب زرع وكان هابيل صاحب ضرع. وكان قايل أكبرهما وكان له أخت أحسن من أخت هابيل، وإن هابيل طلب أن ينكح أخت قايل فأبى عليه وقال: هي أختي ولدت معي وهي أحسن من أختك وأنا أحقُّ أن أتزوَّج بها. فأمره أبوه أن يزوّجها هابيل فأبى، وإتھما قَرَبًا قَرَبَانًا إلى الله عز وجل إِيھما أحقُّ بالجارية وكان آدم عليه السلام قد غاب عنھما، أتى مكة ينظر إليها، قال الله عزَّ وجلَّ: هل تعلم أنَّ لي بيتًا في الأرض، قال: اللهم لا، قال: إنَّ لي بيتًا في مكة فَأَتَيْه، فقال آدم للسماء احفظي ولدي بالأمانة فأبت، وقال للأرض فأبت وقال للجبال فأبت، فقال لقايل، فقال: نعم تذهب وترجع وتجد أهلك كما يسرك. فلمَّا انطلق آدم قَرَبًا قَرَبَانًا وكان قايل يفخر عليه فقال: أنا أحقُّ بها منك هي أختي وأنا أكبر منك وأنا وصي والدي. فلمَّا قَرَبًا قَرَبًا هابيل جذعة سميئة وقرب قايل حزمة سنبل فوجد فيها سنبل عظيمة ففركها وأكلها فنزلت النار فأكلت قربان هابيل وتركت قربان قايل فغضب وقال لأقتلك حتى لا تنكح أختي، فقال هابيل: إنما يتقبل الله من المتقين»⁽¹⁾.

تُمكننا هذه القصة من معالجة عدة مسائل خاصة بابني آدم:

2. 1 - في الزمن الأول

يتضح من هذه القصة أنَّ المقصود بابني آدم «ابناه لصلبه» وأنَّ الموت الأول

= معهما حلت المصيبة، وقد عبرت القصة عن ذلك بهذا التركيب: «كان يزوّج غلام هذا البطن جارية هذا البطن الآخر ويزوج جارية هذا البطن غلام هذا البطن الآخر حتى ولد له هابيل وقايل [...]» ولكن بعض القصص تجعل قايل وأخته المولودين الأولين ومن ولادة الجنة فيصبح تجاوز الحظر المفروض على التوأمين ثمَّ منذ البدء، انظر مختلف القصص في: ابن كثير، التفسير، ج2، ص 40-41.

(1) ابن كثير، التفسير، ج2، ص40.

الذي عرفته الأرض كان موت واحد من ابني آدم، وآدم على قيد الحياة⁽¹⁾، فيرسخ ذلك القصة في الزمن الميثي الأول، زمن البدايات، لَمَّا كان الإنسان حديث عهد بالحياة على الأرض التي حلَّ بها وَلَمَّا يَفْتَرُ حنينه إلى السماء. وهذا الحنين لا نجده عند آدم وحده بل عند كبير الأخوين أيضاً⁽²⁾.

وتكتسب القصة بفضل ترسيخها في الزمن الأول واقتربها من عالم السماء صبغة مقدسة وتقوم مثلاً أنموذجاً صالحاً لكل زمان ومكان، وحكمة نطقت بها الأحاديث الكثيرة: «إِنَّ ابْنِي آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ضُرِبَ لَهُذِهِ الْأُمَّةُ مَثَلًا فَخَذُوا بِالْخَيْرِ مِنْهُمَا ؛ إِنَّ اللَّهَ ضَرَبَ لَكُمْ ابْنِي آدَمَ مَثَلًا فَخَذُوا مِنْ خَيْرِهِمْ وَدَعَوْا شَرَّهُمْ ؛ لَا تُقْتَلْ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دِمَائِهِ لِأَنَّهُ كَانَ أَوَّلَ مَنْ سَقَى الْقَتْلَ»⁽³⁾.

2 . 2 - المرأة الأرض

أعطت القصص لابني آدم اسمين نحتتهما انطلاقاً من اسميهما في العبرية فباتا قابيل وهايل. وأعطتهما وظيفتين مختلفتين نَسَجًا على منوال التوراة كذلك، فكان قابيل صاحب زرع وكان هابيل صاحب ضرع. وقد جعل هذا الاختلاف الأخوين يندرجان ضمن منظومة الإخوة الأعداء التي لا تخلو منها ثقافة من الثقافات والتي تنبئ منذ الانطلاق بوقوع المأساة التي تبدو جذورها ضاربة في أعماق التاريخ، لأنها مأساة حلت مع الصراع بين نمطين من الحياة، نمط يُميزه الاستقرار الذي تتجلى صورته في الحرث والزرع وإقامة العمران، ونمط يُميزه

(1) «فهذه أقوال المفسرين في هذه القصة وكلهم متفقون على أن هذين ابنا آدم لصلبه كما هو ظاهر في القرآن وكما نطق به الحديث في قوله: «إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سن القتل» وهذا ظاهر جلبي ولكن قال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا سهل بن يوسف عن عمرو بن الحسن وهو البصري قال: «كان الرجلان اللذان في القرآن اللذان قال الله: ﴿وَأَقْتُلْ عَلَيْهِم نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾ من بني إسرائيل ولم يكونا ابني آدم لصلبه وإنما كان القربان من بني إسرائيل وكان آدم أول من مات، وهذا غريب وفي إسناده نظر»، ابن كثير، التفسير، ج2، ص44.

(2) كان قابيل يرد أنه وأخته «من ولادة الجنة». وقد وجد في ذلك ما يفخر به على أخيه المنازع الذي كان، بالمقابل، وضيعاً، لأنه وأخته من نفس البطن كانا «من ولادة الأرض»، لا علاقة لهما بالسماء، انظر مثلاً: ابن كثير، التفسير، ج2، ص41.

(3) ابن كثير، التفسير، ج2، ص ص43، 44.

البداءة التي تبلور في الرعي والتنقل والضرب في الأرض بحثاً عن المرعى ومن ثمّ الحياة. فقابيل صاحب الزرع وهابيل صاحب الضرع رمز من رموز هذا الصراع الدائم الذي إنّ شملت فيه القصص هابيل بعطفها وأحاطته بكل شفقة ورعاية سماوية، فإنّها غلبت فيه قابيل لأنّه أساس العمران، والعمران شاهد على المدنية وتقدم الإنسانية حتى إنّ لقه العنف وحفّ به الشرّ من كل جانب⁽¹⁾. ويجد تعاطف القصص مع هابيل، ممثّل البداءة، تبريره في حنين الإنسان إلى الأصل، ذكرى الطبيعية الأولى والصفاء والحياة على الفطرة. وهذا الحنين دائم في الإنسان، يعاوده كلّما عصفت ريح التطوّر بمظاهر حياته، فيعيد أبطاله على اختلاف مراتبهم إلى عالم البداءة. وتمثّل حياة محمد بن عبد الله في هذا المجال خير مثال على ذلك، فقد خلّدت القصص لَمّا قام في أوّل عهده حامياً لقيم البداءة، فرعى الغنم عند بني سعد حيث رضع وتربّى، ورعى الإبل على مشارف قريش وحداها متاجراً بها لخديجة وقد اشتدّ عوده⁽²⁾. ثمّ قام في أوّل عهده بالنبوة واضطّلاعه بالرسالة مصارعاً لقوى الاستقرار والمدنية التي كانت تمثّلها قريش. ولكنّ محمداً على بداوته لم ينتصر على قريش إلّا ساعة استقرّ في المدينة وبعث عمراناً مضاداً ومدنية مناهضة وأصبح شأنه شأن قريش مستقراً. هذا الأمر لم يتمّ لهابيل فظل على الجبل يرعى الغنم، فكان مثلاً لمرحلة قديمة آن أوان استبدالها بمرحلة غيرها قام قابيل يمثّلها خير تمثيل.

كان هابيل الراعي وقابيل المزارع صورتين مختلفتين لملكية الأرض واستغلالها. وكان صراعهما صراعاً من أجلها وإنّ لم تذكر القصص الأرض أصلاً

(1) تجعل الأساطير المدن العريقة تؤسس أو تزدهر نتيجة ضحايا وقرايين، وكان العمران لا يقوم إلّا في إطار عنف منظم: فأهرام الفراعنة ذهب ضحيتها عبيد كثيرون، ومدينة طيبة Thèbes لم تعرف ذروة بعدما الأماعة ضخت بملكها لايرس Laios ثمّ ابنه أوديب، ومدينة روما ارتفع بنيانها بعد أن قتل روميلوس Romulus أخاه روميس Romus، وفي التوراة: شيد قابيل، بعد أن قتل أخاه هابيل، مدينة هينوك Hénok. وهناك نقاط التقاء كثيرة بين قابيل ومدنيتيه وروميلوس ومدينة روما، انظر: R. Girard, *Des choses cachées depuis la fondation du monde*, pp. 221-222.

(2) تنفق الأخبار على أنّ محمداً رعى الغنم في بني سعد مع أخيه من الرضاعة، ويذهب بعضها إلى أنّه فرعاه بمكة أيضاً على ترابط لأهل مكة [...] قال ابن اسحاق: وكان رسول الله يقول: ما من نبي إلّا وقد رعى الغنم، قيل: وأنت يا رسول الله؟ قال: وأنا، ابن هشام، السيرة، م 1، ج 1، ص 303.

للخلاف بينهما. لقد اختارت القصص أن يكون الخصام في تلك الفتاة الجميلة، أخت قابيل من نفس البطن، التي أراد كلاهما أن يتزوجها. ولكن اختلفت المرأة رمزاً عن الأرض؟ إن المرأة تقوم في كل الثقافات رمزاً للأرض⁽¹⁾، فهذه وتلك حرث والحرث في هذه كالحرث في تلك، إخصاب وإنجاب. إن المرأة التي كانا يختصمان فيها تلتحم صورتها في القصة بصورة الأرض، فيها الخصام الدائم ومن فاز بها امتلكها إلى الأبد. وقد كانت القصة صريحة في هذا، فما إن تمّ القضاء على هابيل، رمز البداوة والماضي، حتى نصبت قابيل على الأرض وجعلت له الفضل في تواصل الجنس البشري وخلود الإنسانية.

إن اعتبار المرأة في القصة رمزاً للأرض، لا يُغيب عنصر الجنس فيها ولا يرفع عنه أهميته، بل يساهم في استبطان المعاني لأنّ الأمور في القصص الميثية ذات مسائل متعددة الأوجه يستطيع القارئ تقليبها ظاهراً وباطناً. فهي قد تُعبّر على مستوى السطح عن معنى قريب واضح وقد تتجاوز في أغوارها إلى إشارات بعيدة تقوم في المخيال رموزاً وراءها تتسرّ المعاني العديدة والمختلفة.

تتميّز القصة العربية الإسلامية بحضور المرأة/الجنس المكثف فيها. ويخدم حضورها غرضين اثنين فيلبي من ناحية الرغبة في جعل المرأة سبباً مباشراً في كل ما يصيب المجتمع من مأس، ويوفر من ناحية أخرى للقصة فرصة للتطور على المستوى الفني، إذ يرتبط الجنس هنا بالخطر، حظر الزواج من الأخت «الشقيقة». وما دام الحظر لا يستقيم في القصص إلّا في ظلّ تجاوز الحظر، فإنّ قصة ابني آدم لا تخالف هذا المبدأ بل تنسج على منواله، فيتجاوز قابيل الحظر ويتعاطى زواج المحارم كغيره من أبطال القصص الميثية، ويُعمّر في الأرض ويترك فيها ذريته التي كانت نتاج هذا الزواج الحرام.

2 . 3 - في انتصاب الابن خلفاً لأبيه

تُغيب القصة التي أثبتناها أعلاه آدم عن ولديه والوطن ساعة احتدام الصراع

(1) M. Eliade, *Traité d'histoire des religions*, pp. 208-228, 281-309 ; *Histoire des croyances et des idées religieuses*, t.1, pp. 40-57.

وتقديم القربان والقتل. فقد «غاب عنهما وأتى مكة ينظر إليها» ملياً دعوة صادرة عن ربه إذ قال له: «إِنَّ لِي بَيْتاً فِي مَكَّةَ فَأْتِيهِ»، فأناه⁽¹⁾.

وإذ تُغَيَّب القصة آدم فإنها تُغَيَّب السلطة الأبوية التي تقوم حاجزاً أمام تطوّر الأحداث. فوجود آدم استمرار لسلطانه باعتباره ولياً شرعياً في الأرض قائماً على أمور العائلة، حامياً شرع الله في الزواج، صاداً كل من تُخَوِّل له نفسه تجاوز ما شرّعه الله، راعياً حياة الأفراد الذين هم في كفله: تلك هي رسالته في الأرض التي نزلها نبياً مُكْرَماً. وقد استطاع بفضل حضوره أن يصدّ العدوان أمراً وناهيّاً، وساعة أوجس خيفة طلب من ابنه تقديم القربان إلى الله وكأنه بتبليغه هذا الأمر لابنّه قد أتمّ لهما دينهما ووضعهما في حفظ الله ورعايته وتخلّى عن رسالته التي يبدو أنّ زمنها ولّى وانتهى.

وحتى توقّر عليه القصة إزعاجاً وتحمية من مشهد أليم يذهب فيه أحد ابنه ضحية وتعفيه من تحمّل مسؤوليته فيما سيصيب الأرض من شرّ، فإنها أبعدته إلى مكة فابتعد عن عالم الأرض المشوّه ليحلّ نزيراً على الله في بيته، مثلما كان بالأمس نزيل سمائه. وتبدو مكة هنا المكان المقدّس عن جدارة ورمز الصفاء والإخلاص الذي لا سبيل إلى تدنيسه بهذا الدم الذي سراق من سلالة هذا النبي الذي «رفعه» الله إليه حماية له من كل دنس. ولا يخفى على الناظر في هذه القصة جعلها - من خلال عرضها هذه الأحداث التي ستغيّر وجه التاريخ - الأرض أرضين: واحدة لله، مقدّسة، أمرها بيديه، وواحدة لهؤلاء البشر الذين يتنازعون فيها، الأولى متجذّرة في المنظومة الإسلامية ناطقة بعالمها الميثي والثانية بقعة شاسعة أمرها مشاع بين الناس.

وإذ ينجو آدم مرة أخرى من خطر كان يتهدّده، ويفوز بنفسه من مأزق كاد يضيّق عليه الخناق، فإننا لا نستطيع إلّا أن نسجّل مدى اهتمام المخيال العربي الإسلامي بتنزيه آدم تنزيهاً تاماً عن فعل الشرّ، فلا هو أخطأ في السماء ولا هو

(1) ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 40. وفي القصص الأخرى يغيب آدم ساعة القتل ولكن دون أن يغادر الأرض التي سيتمّ فيها القتل، يظلّ في البيت لا يغادره في حين ينتقل قبايل إلى الجبل للبحث عن هابيل الذي لم يعد ليلاً، وقد خرج يطلبه بأمر من أبيه، وكأنه مكّنه بذلك من فرصة للاختلاء به.

أفسد في الأرض ولا هو شارك في إثم من الآثام⁽¹⁾.

بغيا ب آدم يخلو الجوّ وتتسارع الأحداث لرسم المأساة التي ستشارك فيها بقسطها السماء والأرض والجبال إذ رفضت مطلب آدم أن تكون وصية على أهله ساعة دعاه الله إلى بيته: «قال آدم للسماء: احفظي ولدي فأبت، وقال للأرض فأبت. وقال للجبال فأبت». ولم يجد من وصي يقبل الأمانة ويضطلع بالمسؤولية غير الإنسان، ممثلاً في ابنه قابيل، فأوصاه بأهله خيراً «فقال نعم تذهب وترجع وتجد أهلك كما يسرك»، فذهب فكانت المأساة⁽²⁾.

نلاحظ أن آدم فعل في هذه القصة ما فعله الله في قصة غيرها لَمَّا عرض ﴿الْأَمَانَةَ عَلَى التَّمُورِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾⁽³⁾. فالقصة هنا نسجت على منوال القصة هنالك فحملت الإنسان الأمانة وساهمت في ترسيخ هذه المقولة في المنظومة العربية الإسلامية وابتعدت بقصة قابيل وهابيل عن أصلها الدخيل.

وإذا كان هذا الإنسان الظلوم الجهول في القصة الأولى هو آدم، وذلك باتفاق المفسرين، فلا غرابة أن يتبعه ابنه الأكبر في ذلك ويضطلع بالأمانة من بعده في هذه القصة، فكان مثل قابيل هنا كمثل آدم هنالك. لقد سأل آدم ربه عن الأمانة ما تكون فأجابه أن «تُحْذَا بِمَا فِيهَا فَإِنْ أَطَعْتَ غَفَرْتُ لَكَ وَإِنْ عَصَيْتَ عَذَّبْتُكَ. قال: قبلتُ. فما كان إلّا مقدار ما بين العصر إلى الليل من ذلك اليوم حتى أصاب الخطيئة»⁽⁴⁾. وقابيل ما إن قبل الأمانة واضطلع بالوصاية حتى اقترف الإثم وكان لأخيه كالدّنب للحمل.

لقد رفعت القصة عن هابيل كل ما يمكن أن يقوم سنداً له أو حافظاً أو راعياً، فغاب الأب وانقضت من حوله كل القوى الفاعلة، فلا قبلت به السماء، رمز الرعاية الإلهية، ولا قبلت به الأرض، أمّه التي تشكّل منها، ولا قبلت به

(1) رغم أن القرآن جعله مخطئاً في السماء فإن القصص حملت حواء وحدها المسؤولية، وفي قصة قابيل وهابيل، في الأرض، يغيب ساعة الواقعة فلا يشهد العنف ولا القتل وسفك الدماء.

(2) ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 40.

(3) الأحزاب 72/33.

(4) ابن كثير، التفسير، ج 3، ص 501.

الجبال، رفيقة دربه التي كان يرعى فيها بغنمه، وكأنهم جميعاً، السماء والأرض والجبال وآدم الأب النبي والإله الخالق وحواء الأم التي تجاهلتها القصة، تخلّوا عنه وقبلوا أن يكون قرباناً وقد وضعوه تحت سلطة أخيه الأكبر. وقد كان قابيل واعياً بهذا الأمر أشدّ الوعي إذ بمجرد أن غاب آدم نصب نفسه مكانه وقال لأخيه «أنا أكبر منك وأنا وصي والدي»⁽¹⁾.

وإذ نصب الابن نفسه مكان الأب اضطلع بسلطانه وتصرف في «أهله» كأنه هو. ألم يرث أوديب عن أبيه المرأة والإخوة، فصارت المرأة زوجته وصار الإخوة أبناءه؟ في غياب الزوجة الأم التي خلّدتها قصة أوديب قامت الأخت التوأمة مكانها في قصة قابيل وهابيل، فكان الزواج الحرام. وفي غياب الابن الذي قضى على أبيه قام الأخ مكانه فقضى على أخيه وأسس للقتل الشنيع.

2. 4 - في تشريع القربان

إن قتل هابيل يخدم في القصص غرضاً جديداً يتمثل في أنّه شقّ الطريق إلى عملية تقديم القربان التي ستترسخ من بعدُ بفضل إبراهيم الذي همّ بتقديم ابنه قرباناً لولا أن رأى نور ربّه فنجا ابنه بحيلة مقدّسة. وقد جمعت القصص جمعاً طريفاً بين هابيل وإسماعيل فجعلت كبش هابيل يقوم فدية لإسماعيل⁽²⁾. لقد نجا إسماعيل بفضل كبش هابيل، ولكنّه نجا أيضاً بفضل هابيل نفسه إذ قدّم قرباناً. كان مكتوباً عليه أن يموت حتى ينجو غيره من الموت.

كان هابيل صورة للقربان المثال والشهيد الذي لا تشوبه شائبة. كان قنوعاً راضياً مطيعاً: أمر أن يتزوَّج أخته توأمة قابيل فقبل، وأمر أن يقرب قرباناً فقرب خير ما عنده، ذنباً عظيماً باركه آدم وصلى عليه ودعا له، كان يرعى أغنامه في الجبال، يقضي فيها نهاره وساعات من ليله دون أن يعرض للإنسان أو يعرض له

(1) ابن كثير، التفسير، ج2، ص40.

(2) «المشهور عند الجمهور أنّ الذي قرب الشاة هو هابيل وأنّ الذي قرب الطعام هو قابيل وأنّه تقبل من هابيل شاته. حتى قال ابن عباس وغيره إنّها الكبش الذي فدى به الذبيح، وهو مناسب» ؛ «فقبل الله الكبش فخرّنه في الجنة أربعمائة خريفاً، وهو الكبش الذي ذبحه إبراهيم عليه السلام» ؛ «فلما أمر بالقربان قربّه (= الكبش) لله عزّ وجلّ فقبله الله منه فما زال يرتع في الجنة حتى فدى به ابن إبراهيم عليه السلام»؛ ابن كثير، التفسير، ج2، ص ص40، 41.

ولو كان قبلها لتغير وجه التاريخ ولجهلت الأرض الموت والدم المسفوك والعنف ولباتت أختاً للسماء لا فرق بينهما. ولكن هذا لا سبيل إليه لأن الله جعل للكون قبل خلقه صورته التي سيصبح عليها، وهي صورة تمّ فيها الفصل الدائم بين السماء والأرض، بين المقدّس والمدنّس.

كان هابيل طيب النفس، مسلماً لله خاضعاً تقيّاً، متسامحاً مع أخيه رافضاً أن يبسط إليه يده ليقّته⁽¹⁾، رغم أنّه كان، بشهادة بعض الصحابة وقسمه، أشدّ منه⁽²⁾. كان هابيل صورة من صور السماء، فكان عليه أن يلتحق بها ويغادر الأرض التي حاولت شدّه إليها بتقديم سنابلها فدية له. ولكنّ أتى لهذه السنابل التي مسمّها الإنسان بالحرث والزرع والحصاد، فمسمّها الدنس، أن تقوم مكان هابيل الذي لا دنس فيه، هابيل الذي تقدّست يده فرفضت أن تلتطخا بدم قابيل. كان قادراً على قتله، ولكنّه فضّل وقف العنف وأسقط مشاعره على الكبش فقام حاجزاً بينه وبين أخيه⁽³⁾، فقبل به الله قرباناً مكان قابيل حتى لا يتحمّل هابيل تبعة قتله وهو الذي يحظى برعاية القصة التي جدّت نفسها لتحيطه بعطفها وتصونه من كلّ دنس وتشويه.

إن القصة، شأنها شأن كل ميث، تسترّ على هذه المعاني وتستعمل الترمويه بما يمكنها من تحويل وجهة القارئ نحو ظاهري الأمور، لذلك يتمّ فيها انزلاق واضح تتخلّص بموجبه المجموعة من مسؤوليتها في القربان، وترسخ القصة في عالم الإيمان ويتعالى الله تعالى يستحيل معه الطعن في حكمته ومشيتته، ويتحمّل قابيل وحده المسؤولية فيصبح المصّب الذي تصبّ فيه القصة وابل حقدّها، والمفضوب عليه الذي تلعه المجموعة لعناً، والكافر بأمر الله الذي لا جزاء له غير النار. وتمكّن هذه المسؤولية الملقاة على عاتق قابيل القصة من التخلّص

(1) «لَبَّيْ بِطَلَّتْ إِيَّكَ بِذَكَرٍ يُقَاتِلِي مَا أَنَا بِسَاطِئُ يَدِي إِلَيْكَ يَا نَذْلَكُ»، المائدة 28/5.

(2) [...] عن عبد الله بن عمر قال وأيم الله إن كان المقتول لأشدّ الرجلين ولكن منعه التحرّج أن يبسط يده إلى أخيه، ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 40.

(3) «On ne peut tromper la violence que dans la mesure où on ne la prive pas de tout exutoire, où on lui fournit quelque chose à se mettre sous la dent. C'est là peut-être ce que signifie, entre autres choses, l'histoire de Caïn et Abel» R. Girard, La violence et le sacré, p. 14.

تخلفاً فتياً من التساؤل بشأن العدل والمساواة. فإذا كان الله لم يتقبل قربان قابيل فليس مرّة ذلك عدم عدله أو عدم مساواته بين الأخوين بل لأنّ ما قرّبه قابيل كان تافهاً لا يمكن أن يُشبع لهب النار المقدّسة النازلة من السماء لالتهام القربان أو أخذه إلى الربّ⁽¹⁾، ولعلّ تلك النار هي الإله ذاته وقد كانت عند شعوب كثيرة رمزه عن جدارة⁽²⁾.

ويبدو قابيل في هذه القصة نظيراً لبروميثوس Prométhée في الميثولوجيا الإغريقية: لقد قرّب هذا مثلما قرّب ذلك قرباناً حقيراً إلى الربّ فتناول كلاهما على الربّ تطاولاً كبيراً. لم يُقدّم بروميثوس إلى زوس Zeus من الثور الذي ذبحه إلاّ العظام وقد طلاها شحماً، فانجذب لرائحتها زوس واختارها طعاماً وترك اللحم الذي غطّاه بروميثوس بكرش الثور ففاز به البشر فأكلوا منه حتى شعّبوا واستمرّ به وجودهم. ولم يغفر زوس لبروميثوس ذنبه الذي أتى فعاقبه أشدّ عقاب. ولم يغفر للبشر تفرّدهم باللحم الطيّب فعاقبهم أشدّ العقاب. كبّل بروميثوس بالسلاسل على قمة الجبل وجعل النسر يلتهم، مع كلّ طلوع شمس، كبده الخالد الذي كان يعود إلى ما كان عليه عند كلّ غروب شمس. وحرم البشر النار وفصل بينهم وبين السماء ثم أرسل إليهم المرأة، وكانوا ذكوراً لا يعرفون النساء، فقامت فيهم آفة تُبيدهم وبلاء أبد الدهر يُضنيهم وفخاً منصوباً إذا تحرّكوا وقعوا فيه⁽³⁾، فتغيّر وجه الأرض وأصبح الجنس البشري تبعاً لها بعد أن كان من صُلب الإله.

- (1) «فلما كانت النار فوقهما دنا منها عتق فاحتمل قربان هايل وترك قربان قابيل»؛ «أكلت النار قربان هايل وتركت قربان قابيل [...] وكان الرجل إذا قرّب قرباناً فرضيه الله أرسل إليه ناراً فتأكله وإن لم يكن رضيّه الله خبت النار»، ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 41.
- (2) جعلت الديانة الهندية آلهتها الثلاثة: آنيي Agni واندرا Indra وسوريا Surya رمزاً للنار وأقامتهم على حكم الكون، انظر: Dictionnaire des symboles, t. 2, article: feu. وقد نسجت الفرس على المنوال الهندي فقدّست النار وجعلتها قوام المجوسية، انظر: ابن حزم، الفصل في الملل والأهواء والنحل، ج 1، ص 87. وحظيت النار ببيوت عظيمة بُنيت لعبادتها، انظر: المسعودي، مروج الذهب، م 1، ج 2، ص 242-246. وللنار رموز كثيرة ومتنوّعة في الثقافات المختلفة، انظر:

G. Bachelard, *La psychanalyse du feu*, pp. 19-20.

Hésiode, *Théogonie. La naissance des dieux*, vers 585-595. p. 113.

(3)

كان فعل بروميثوس ثنائياً الحدّ، وجهه خير نير وقفاء شرّ فتاك. فقد نجى البشرية من الاندثار إذ مكّنها من التواصل بالإنجاب، وأدمجها في المدينة إذ مكّنها من النار السماوية وعلمها أكل اللحم الناضج بعد أن كانت تقتات من حشائش الأرض وتلتهم اللحم النيء⁽¹⁾، ولكنه سبّب بلاءها إذ أغضب عليها الإله الأكبر فأبعدها عن السماء وأصابها بحب المرأة والإنجاب والبحث عن القوت. كان قربان بروميثوس المشؤم سبيلاً إلى ترسيخ حياة الناس في الأرض وإحلال اللعنة بهم حتى الموت.

كان قابيل نظير هذا اليوناني، جذر مثله الإنسان في الأرض وأوجد العمران، وتسبّب مثله، بقربانه المشؤم، في تحريك غضب الرب فنزلت اللعنة على الإنسان فظلّ حياته يتقرّب إلى الرب بتقديم القرابين اللانقة بمقامه. وقد كان نصيب قابيل من هذه اللعنة كبيراً، فاقتضى الأمر أن «لا تُقتل نفس ظمأً إلا كان على ابن آدم الأوّل كفل من دمها لأنّه أوّل من سنّ القتل»، واقتضى الأمر أن يتزوّج تلك المرأة التي جعلتها القصص «وضيئة»، «من أحسن الناس»، «من ولادة الجنة»، فكانت في بيته شبيهة بالمرأة التي أرسلها زوس إلى البشر لتشر الشرّ بينهم، فيها النزاع وفيها أصل الخلق.

3. 5 - في قيام إبليس معلماً

وقد غلبت القصة جانب الشرّ في قابيل حتى استوى صورة لئوم والبشاعة والوحشية والدموية، فقام يقتل أخاه «خنقاً وعصاً كما تقتل السباع» أو يهشم رأسه بالصخرة هشماً أو يشدّخه بها شدخاً بعد أن علّمه إبليس ذلك وأرشدّه إلى طرق القتل الشنيع⁽²⁾.

هكذا يدخل إبليس القصة من الفجوة التي تركها القرآن إذ لم يذكر كيف تمّ القتل الذي لم يسبق أن عرفته الأرض ولا أن عرفت موتاً غيره. ونظراً إلى أن القتل شرّ فإنّ القصة أبت أن تنصبّ الله عليه، يعلمه لعبده، رغم أنّه علّمه كل

M. Eliade, Histoire des croyances et des idées religieuses, t.1, p. 269.

(1)

(2) ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 43.

شيء سواه. وإذا غاب الإله كان إبليس جاهزاً كعادته ليقوم مقامه ويُعلم الإنسان ما لم يُعلمه: «لَمَّا أَرَادَ [قَابِيل] أَنْ يَقْتُلَهُ (= هَابِيل) جَعَلَ يَلْوِي عُنُقَهُ فَأَخَذَ إِبْلِيسُ دَابَّةً وَوَضَعَ رَأْسَهَا عَلَى حَجَرٍ فَضْرَبَ بِهِ رَأْسَهَا حَتَّى قَتَلَهَا وَابْنُ آدَمَ يَنْظُرُ فَفَعَلَ بِأَخِيهِ مِثْلَ ذَلِكَ»⁽¹⁾.

لقد انصاع قابيل لأمر الشيطان وكان من قبل قد انصاع لأمره أبواه، فأصابته اللعنة مثلما أصابتهما: عرف قابيل التشرد والشقاء، هام على وجهه وضرب في الأرض لا يدري ما يفعل. ظلَّ «يحمل أخاه في جراب على عاتقه سنة، [بل ظلَّ] يحمله على عاتقه مائة سنة ميتاً لا يدري ما يصنع به، يحمله ويضعه إلى الأرض». إنَّ لفي هذا الوصف أبلغ تعبير عن شقاء هذا الإنسان الذي كُتب عليه مثل سيزيف اليونان أن يحمل حمله طول الوقت. ولولا رعاية الله التي عادت لتشمل عبده لظلَّ على تلك الحال إلى يوم الدين: «فَبَعَثَ اللَّهُ غَرَابِينَ أَخَوَيْنِ فَاقْتَتَلَا فَقَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ فَحَفَرَ لَهُ ثَمَّ حَتَّى عَلَيْهِ فَلَمَّا رَأَاهُ» فعل مثله ودفن أخاه⁽²⁾. وهكذا تجعل القصة، استناداً إلى القرآن، مراسيم الدفن تنتمي إلى العالم المقدس، تعلمها الإنسان عن مبعوث الله بعد أن كان قد تعلم القتل عن إبليس.

وقد جمعت القصة بين التعليمين جمعاً عجيباً إذ جعلت الله وإبليس يستعملان نفس الطريقة لتدريب الإنسان، فتمَّ التعليم في المرتين بتشخيص العملية أمامه: شخَّص له إبليس القتل، وشخَّص له الغراب الذي بعثه الله الدفن. إنَّ التعليم في القصة قسمة بين الخير والشر، يقوم على الأول إله خير ويقوم على الثاني شيطان لعين، فيشكَّلان، نظراً إلى حضورهما الدائم، قوتين تتنازعان الإنسان في الأرض بلا هوادة.

وتجدر الإشارة إلى أنَّ الغُراب الذي كان في القرآن واحداً أصبح في القصص الإسلامية غُرابين اثنين. وإذا تغيَّر العدد تغيَّرت الأحداث. ففي حين كان

(1) ابن كثير، التفسير، ج2، ص43. وقد وردت هناك قصة أخرى ثمت فيها عملية التعليم بالمشاهدة والحوار بين إبليس وقابيل: «أَخَذَ بَرَأْسَهُ لِيَقْتُلَهُ فَاضْطَجَعَ لَهُ وَجَعَلَ يَنْعَمُ رَأْسَهُ وَعِظَامَهُ وَلَا يَدْرِي كَيْفَ يَقْتُلُهُ فَجَاءَ إِبْلِيسُ فَقَالَ أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَهُ؟ قَالَ نَعَمْ، قَالَ فَخَذَ هَذِهِ الصَّخْرَةَ فَاطْرَحَهَا عَلَى رَأْسِهِ، فَأَخَذَهَا فَأَلْقَاهَا عَلَيْهِ فَشَدَخَ رَأْسَهُ».

(2) ابن كثير، التفسير، ج2، ص44.

غُرَابِ الْقُرْآن ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورَى سَوَاءٌ أَخِيهِ﴾⁽¹⁾، كان غُرَابُ الْقَصَص «غُرَابَيْنِ أَخَوَيْنِ اقْتَتَلَا فَقَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ فَحَفَرَ لَهُ ثُمَّ حَتَّى عَلَيْهِ»⁽²⁾. لقد حَمَلَت الْقَصَص الْغُرَابَ، مَبْعُوثُ اللَّهِ، مَسْؤُولِيَةٌ لَمْ تَكُنْ لَهُ فِي الْقُرْآنِ فَجَعَلَتْهُ قَاتِلًا تَمَامًا كَمَا كَانَ إِبْلِيسُ، بِشَخْصٍ مِنْ جَدِيدٍ عَمَلِيَّةُ الْقَتْلِ الَّتِي كَانَ شَخْصُهَا مِنْ قَبْلِ إِبْلِيسُ وَتَعَلَّمَهَا عَنْهُ الْإِنْسَانُ. وَلَا غُرَابِيَّةٌ فِي ذَلِكَ وَنَحْنُ نَتَعَامَلُ مَعَ مَوْرُوثِ ثِقَافِي عَرَبِيٍّ إِسْلَامِيٍّ كَانَ الْغُرَابُ فِيهِ صُورَةٌ مِنْ ضُورِ إِبْلِيسُ، فَاسِقًا مِثْلَهُ، حَشَرَهُ الرَّسُولُ فِي زِمْرَةِ الْفَوَاسِقِ إِذْ قَالَ: «الْحَيَّةُ فَاسِقَةٌ، وَالْفَأْرَةُ فَاسِقَةٌ، وَالْغُرَابُ فَاسِقٌ»⁽³⁾. فَإِذَا كَانَ الْغُرَابُ نَظِيرَ الْحَيَّةِ وَكَانَتِ الْحَيَّةُ نَظِيرَ إِبْلِيسُ، كَانَ الْغُرَابُ وَإِبْلِيسُ نَظِيرَيْنِ شَبِيهَيْنِ حَتَّى قَالَ بَعْضُهُمْ: «الْغُرَابَانِ جِنْسٌ مِنَ الْأَجْنَاسِ الَّتِي أُمِرَ بِقَتْلِهَا فِي الْحَلِّ وَالْحَرَامِ، مِنَ الْفَوَاسِقِ، اشْتَقَّ لَهَا ذَلِكَ الْأَسْمُ مِنْ أَسْمِ إِبْلِيسَ لِمَا يَتَعَاطَاهُ مِنَ الْفَسَادِ الَّذِي هُوَ شَأْنُ إِبْلِيسَ وَاشْتَقَّ ذَلِكَ أَيْضًا لِكُلِّ شَيْءٍ اشْتَدَّ أَذَاهُ، وَأَصْلُ الْفَسْقِ الْخُرُوجُ عَنِ الشَّيْءِ، وَفِي الشَّرْعِ الْخُرُوجُ عَنِ الطَّاعَةِ»⁽⁴⁾.

وَلَا يَجِدُ النَّازِرُ فِي قَدِيمِ الْأَثَارِ إِلَّا صُورَةً قَائِمَةً لِلْغُرَابِ الَّذِي هُوَ مِنْ أَخْبَثِ الطُّيُورِ، وَضَعُ رَمْزًا لِلتَّطْيِيرِ وَالشُّؤْمِ⁽⁵⁾ وَدَلِيلًا عَلَى اللَّصُوصِ وَأَصْحَابِ الشَّرِّ وَعَلَى الْفَسْقِ وَالْمَالِ الْحَرَامِ وَالْخِيَانَةِ وَالزَّانَا⁽⁶⁾ وَوَلَدَ الزَّانَا وَالتَّغَرُّبِ وَالتَّشَاوُمِ بِالْأَخْبَارِ وَالْهَمُومِ وَالْأَنْكَادِ⁽⁷⁾. وَنَظَرًا إِلَى أَنَّهُ فَسَادٌ كُلُّهُ - إِبْلِيسُ تَشَكَّلَ فِي صُورَةِ طَيْرٍ - فَإِنَّهُ كَثِيرًا مَا كَانَ رَمْزًا لِلْمَرْأَةِ الَّتِي اقْتَرَنَتْ صُورَتَهَا فِي الْمَوْرُوثِ الثَّقَافِيِّ بِالْفَسْقِ وَالشَّرِّ.

(1) المائدة 31/5.

(2) ابن كثير، التفسير، ج2، ص44.

(3) [...] عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْحَيَّةُ فَاسِقَةٌ وَالْفَأْرَةُ فَاسِقَةٌ وَالْغُرَابُ فَاسِقٌ، الدِّمِيرِيُّ، حَيَاةُ الْحَيَوَانَ الْكَبِيرَى، ج2، ص98. وَجَاءَ فِيهِ فِي نَفْسِ الْمَوْضِعِ مَا يَلِي: «رَوَى الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: خَمْسٌ مِنَ الدُّوَابِّ لَيْسَ عَلَى قَاتِلِهِنَّ جَنَاحٌ، الْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْفَأْرَةُ وَالْحَيَّةُ وَالْكَلْبُ الْمَقْمُورُ [...] وَهَذِهِ الْفَوَاسِقُ الْخَمْسُ لَا مَلِكَ لِأَحَدٍ فِيهَا وَلَا اخْتِصَاصَ».

(4) الدِّمِيرِيُّ، حَيَاةُ الْحَيَوَانَ الْكَبِيرَى، ج2، ص22.

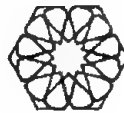
(5) ابن منظور، لسان العرب، مادة غُرَبَ.

(6) ابن سيرين، منتخب الكلام في تفسير الأحلام، ص167.

(7) عبد الغني النابلسي، تطهير الأنام في تمثيل المنام، ج2، ص115.

فكانت النساء كالغربان وكانت المرأة الصالحة في النساء كالغراب الأعصم في الغربان، نادرة مثلما كان هو نادراً⁽¹⁾.

وتستّر القصة رغم ذلك على عناصرها، وتحاول تغيير وجهة النصّ فتسقط عليه من التفسير ما شاءت حتى تقترب به من عالم المنطق، فلا تتردد مثلاً في أن تجعل اختيار الغراب اختياراً أملته غرابة الفعل الذي أتاه قاييل: «والحكمة في أن الله تعالى بعث إلى قاييل لَمَّا قتل أخاه هابيل غراباً ولم يبعث له غيره من الطير ولا من الوحش أن القتل كان مستغرباً جداً إذ لم يكن معهوداً قبل ذلك فناسب بعث الغراب»⁽²⁾. وتلتحم الصورة بالصورة ويرتبط الغراب بالقتل ويصبح رمزاً للسواد والحداد، نعيقه موت ورؤيته شؤم، ويتعد طيف القربان الذي كانه هابيل، وتضع العلاقة الرابطة بين العالم المقدس والعنف وسفك الدم وتقريب القرابين التي شق الإنسان بها طريقه إلى الرب.



- (1) «وقال ﷺ مثل المرأة الصالحة كمثل الغراب الأعصم في مائة غراب، رواه الطبراني من حديث أبي أمامة وفي رواية أبي شيبه: قيل يا رسول الله وما الغراب الأعصم؟ قال الذي إحدى رجله بيضاء. وروى الإمام أحمد والحاكم في مستدركه عن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه قال: كنّا مع رسول الله ﷺ بمر الظهران فإذا بغربان كثيرة فيها غراب أعصم أحمر المنقار والرجلين فقال رسول الله ﷺ لا يدخل الجنة من النساء إلا مثل هذا الغراب في هذه الغربان، وإسناده صحيح وهو في السنن الكبرى للنسائي، الدميري، حياة الحيوان الكبرى، ج 2، ص 92.
- (2) الدميري، حياة الحيوان الكبرى، ج 2، ص 95.

الإله القربان وابنه المصلوب

1 - الرب القربان والتأسيس للعنف

كلّ شيء في القرايين يُحدّث بالعنف، والعنف كان في البدء من عالم الرّبة، وما الثقافات الكثيرة تشهد على الأمر وتروي قصص الفساد والتشويه والطرْد والبرّ والذبح والقتل وسفك دماء الأبرياء.

فهذه بابل الخالدة قد جعلت الكونَ مرتعَ تيامات Tiamat، ربة الماء، وجعلتها تتحد ونظيرها أبسو Apsu، الربّ مثلها. ثمّ، لَمَّا أنجبا خلقاً مشوّهاً شبيهاً بالجنّ فكان الفساد وكان تَقَاتُلُ العائلة، أوجدت مردوك Marduk البطل ليقضي على أصل الداء، فَشَطَرَ تيامات وَطَرَدَ أبسو والأبناء، ونَصَبَ نفسه وصُخِّبه مكانهم وقام على العرش واستوى، وهيّا للإنسان الظروف المناسبة لدخول معمان الحياة⁽¹⁾.

وهذه اليونان، واضعة أسس المعقول والفلسفة، تعرض على مَنْ أراد أن يسمع أناشيدها قصصاً شبيهة⁽²⁾. كان البدء عندها أورانوس Ouranos، السماء، التقى قايا Gaia، الأرض الوالدة، وبها التحم. ولَمَّا جاء الأبناء جاؤوا أشراراً عمالقة، فقام أحدهم، كرونوس Kronos، الزمن الفناء، إلى أبيه يَبْتَرُ ذَكَرَهُ ويُرديه في الجحيم ويُنْصَب نفسه على العرش الذي خلا. كان يلتهم أبناءه حتى لا يقع له

(1) انظر إينوما إيليش Enuma Elish في: فراس السواح، مغامرة العقل الأولى، ص 51-108.
(2) Homère, L'Iliade ; L'Odyssée ; Hésiode, Théogonie. La naissance des dieux.

ما وقع لأبيه الذي منه تخلص. ولكن زوس Zeus نجا بحيلة من حيل النساء، فطرد أباء الشرير وقتل صحبه الأشرار وقام رباً للصاعقة يحكم الآلهة ويضرب ضربته القاضية متى شاء، فاستتب الأمن وحلّ الرخاء.

وهذه الهند، صاحبة الفيذا القديمة، قد أحلت في الكون توازناً إذ بنت عالمها على ثنائية حدّاتها السلطة والسلطة المضادة، أقامت على الأولى الآلهة الأخيار، دايفاس Daevas، على رأسهم الزعيم إندرا Indra، وعلى الثانية الآلهة الأشرار، أزوراس Asuras، على رأسهم فيترا Vitra. كان التوازن هُنا فكانت الحرب بين قوى الخير وقوى الشر، بين ما كان كائناً وما كان يجب أن يكون، بين الخلق الناجع والعماء الذي لا بدّ أن يزول. وقد استطاع كبير الآلهة إندرا، أن ينتصر على الأعداء فأسقط عليهم جم غضبه وأنزل عليهم الصاعقة وأحجار السماء، وضرب وذبح وقتل، ثم عاد إلى عرشه ينشر الخصب والعدل والصفاء⁽¹⁾.

هذه أمثلة وحسب. إنّ الناظر في الكتب، جامعات قصص الخلق وأساطيرها عند الشعوب المختلفة⁽²⁾، يقف عن كتب على غيرها من أمثلة، وغيرها كثير وافر شبيه بما تقدّم، وكأنّ بعضها نسج على بعض. أم هي النفس البشرية ذاتها في كل زمان ومكان، وضعت قصص الخلق الأولى رمزاً ليس غير، تُعبّر به عن صعوبة ولادة الحضارة؟ فالمدينة كالمدينة، تتطلب بناء، والبناء يتطلب هندسة، والهندسة تتطلب إعداداً وتخطيطاً وآراء. لا يستوي الصرح إلا في ظلّ كسر الحجر، ولا يرتفع الهرم إلا في ظلّ شقاء العبد. إنه الإبداع تجلّى في أجمل صورة، إبداع الإنسان الفنّ، وكأنه بيجماليون Pygmalion صوّر ونحت، ولما استوى التمثال صورة ناطقة رأى النقص فحظّم التمثال وأعاد الكرة.

في ظلّ العنف شطّر جسدُ تيامات، ومن الجسد الموات انبعث الكون ليسعد الناس. في ظلّ العنف بُيّر ذكرُ أورانوس وتردى كرونوس في الجحيم وقام زوس

M. Eliade, *Histoire des croyances et des idées religieuses*, t. 1, pp. 217-220. (1)

cf. M. Eliade, *Histoire des croyances et des idées religieuses*, 3t. ; J. G. Frazer, *Le rameau d'or*, 4t. ; Cl. Lévi-Strauss, *Mythologiques*, 4t. ; M.-L. von Franz, *Les mythes de création*. (2)

ينشر العدل لِيَحْلُوَ عَيْشُ النَّاسِ. فِي ظِلِّ الْعَنْفِ سَقَطَ الْآلَهِه الْأَشْرَارُ وَانْتَصَبَ إِنْدَرَا يُحْلِمُ النَّاسَ بِالرَّخَاءِ. فِي ظِلِّ الْعَنْفِ كَانَتْ قَرَابِينَ السَّمَاءِ. هَذِهِ تِيَامَاتٌ قَدْ ضَحَّتْ بِالْجَسَدِ، وَذَلِكَ أَوْرَانُوسٌ قَدْ ضَحَّى بِالذِّكْرِ. هَذَا كَرُونُوسٌ قَدْ ضَحَّى بِالْحَيَاةِ، وَأَوْلَتْكَ الْأَشْرَارُ قَدْ ضَحَّوْا بِالسُّلْطَانِ. لَا شَيْءَ غَيْرَ الْقَتْلِ! لَا شَيْءَ غَيْرَ قِيَامِ الرَّبِّ مَكَانَ الرَّبِّ! رَبِّ رَأَى شَعْبَهُ أَنَّ سَاعَتَهُ قَدْ حَانَتْ لِيَتْرَكَ عَرْشَهُ وَيُصَلِّبَ، فَيُصَلِّبَ لِنَتَطَلُّقِ الْحَيَاةِ أَجْمَلٍ. رَبِّ قُدِّمَ قَرَبَانًا فِي سَبِيلِ أَنْ يَنْتَشِرَ مَبْدَأُ أَوْ تُشِيدَ سُلْطَةُ أَوْ يَقُومَ دِينٌ عَلَى أَنْقَاضِ دِينٍ مِثْلِهِ.

2 - الرَّبِّ الْقَرَبَانِ وَالْبَعْثِ

مِنْ بَيْنِ الْقَرَابِينَ الَّتِي قُرِّبَتْ فِي سَبِيلِ أَنْ تَتَعَمَّ الشُّعُوبُ وَلَا تَشْقَى، رَبِّ تَفَرَّدَ فِي الْكُتُبِ بِأَحْسَنِ الْقَصَصِ. كَانَ الْفَتَى الْجَمِيلُ فِي عَالَمِ الْأَوْلَمِبِ حَيْثُ لَا يَحْظَى بِالْجَمَالِ إِلَّا مَنْ كَانَ ذَا حِظْوَةٍ وَتَمَيَّزَ عَلَى الْآلَهِه. دَعَاهُ زُوسُ أَنْ يَشْغَلَ كُرْسِيَهُ سَاعَةَ الْمِيلَادِ فَقَلَّدَ رَبَّ الْأَرْيَابِ وَرَفَعَ مِثْلَهُ الصَّاعِقَةَ وَالْأَصْفَادَ وَحَكَّمَ بِأَمْرِهِ الْعَلِيِّ فَسَادَ مَجْمَعُ الْآلَهِه أَمْرَدًا⁽¹⁾. ذَلِكَ هُوَ دِيُونِيْزُوسُ Dionysos، هِبَةُ السَّمَاءِ. اسْمُغُ قِصَّتُهُ تَرَى الْعَجَبَ.

كَانَ دِيُونِيْزُوسُ ابْنُ سِيمِيلِي Sémélé. وَكَانَتْ سِيمِيلِي امْرَأَةً مِنَ الْبَشَرِ مِنْ آلِ كَادْمُوسُ Cadmos الْمَلِكِ الَّذِي شَيَّدَ طَبِيبَةً وَرَعَى الْهَيْكَلَ طَوِيلًا. أَنْقَذَ دِيُونِيْزُوسُ أُمَّهُ مِنَ الْجَحِيمِ حَيْثُ رَمَاهَا زُوسُ، وَأَدْخَلَهَا الْأَوْلَمِبَ فَمَكَّنَهَا مِنَ الْخُلُودِ وَأَعَادَ الْإِلَهِ الْظَالِمِ الَّذِي كَانَتْ تَقْدِّمُ لَهُ الْقَرَابِينَ.

كَانَ دِيُونِيْزُوسُ ابْنُ سِيمِيلِي لَا أَبَ لَهُ مِنَ الْبَشَرِ، فَجَاءَتْ الْأَخْبَارُ تَنْسِبُ الْفَتَى إِلَى إِلَهِ الْآلَهِه زُوسِ الْعَظِيمِ وَتَقُولُ: إِنَّ زُوسَ الْإِلَهِ أَحَبَّ ذَاتَ مَرَّةٍ سِيمِيلِي الْمَرْأَةَ فَحَمَلَتْ مِنْهُ فِي الْحَيْنِ بِدِيُونِيْزُوسَ، وَإِنَّ دِيُونِيْزُوسَ الْجَنِينِ، بَعْدَ مَدَّةٍ قَضَاهَا فِي بَطْنِ أُمِّهِ، قَدْ اسْتَكْمَلَ نُمُوَهُ فِي فَخْذِ أَبِيهِ الْإِلَهِ. شَاعَ أَمْرُهُ بَيْنَ النَّاسِ وَالْآلَهِه وَالْحَيَوَانَ، وَصَدَّقَ الْجَمِيعُ تَلَكُمُ الْحِكَايَةَ إِلَّا بَعْضَ الْحَسَادِ الَّذِينَ حَاوَلُوا الطَّعْنَ

فی الفتی الإله والتشکیک فی أمره العجیب⁽¹⁾. کان ربّاً وابنَ ربٍّ وأمه من البشر. کان وجهها آخر للإله، قریباً من البشر، فخفف عنهم الحمل ووضع الوزر، وأحاطهم بالعطف والودّة، وبعث فی حياتهم الممرّات، وجعل أعیادهم الدینیة التي کان یخیم علیها الزهد والحداد والموت، أعیاداً للزهو والطرب والفرح والمتعة فی ظلّ رغد العیش والسعادة الکبری. انتصب إلهاً للقمح فأخصب الزرع وحصد الناس سنابل الذهب. وانتصب إلهاً للکرمة والخمرة، فندلت عنایقد العنب وامتدت أیدی البشر تقطف عنایقد العنب وتعصر الخمر وتشرّب علی نخب الإله الجمیل. ورد الإنسان الودّة بالودّة: أكرم صاحبه الإله وخصّه بأعذب الأناشید وأقام له العید من وراء العید وأبدع من أجله أجمل ما کُتب فی تراجیدیا الحیاة.

غارت هیرا Héra، مدلّلة الیونان وزوجة زوس الشرعیة، من دیونیزوس ابن سیمیلی، الربّ وابن الربّ الذي كانت أمّه من البشر. وشارکت فی أشنع جريمة عرفها التاریخ، جريمة فی حق دیونیزوس، إله الخمر والخصب واللذة والقمح. أو عزت إلى العمالقة الأشرار Titans ففقطعوه وطبخوه وأكلوه ودفنوا منه ما لم يأكلوا. وظنّت الربّة المدلّلة وصحبها الأشرار أنّ دیونیزوس ابن سیمیلی قد قُضی أمره وانتهی وغاب ذكره إلى الأبد، وبغیابه غاب ما کان یُهدّد الأولمب من انقلاب یُصبح بمقتضاء الحاکم علی الأولمب ربّاً وابنَ ربٍّ أمّه من البشر.

اجتمعت صبايا المملکة والنساء یبکین الفتی الإله، وصبايا المملکة والنساء کُنّ أحبین الفتی الإله. انهمر الدمعُ جداولَ جداول. علا النواح حتی بلغ زوس، أبا الفتی الإله. ثم کان الصراخ. قطعت الصبايا والنساء الثیاب والنعال وانطلقن وحوشاً ضاربة یهجمن علی کلّ ذی حیاة، یمزقن الأجساد ویلتهمن اللحم النّیء کالسباع. حلّ الفساد محلّ النظام مهتداً المملکة بالخراب. خافت أثینا Athéna

(1) اقترن زوس سیمیلی بنت کادموس فحملت منه، وطلبت منه أن یتجلّى لها فی صورته إلهاً ففعل فأردتها الصاعقة فی الجحیم. وقد اختطف زوس من أحشائها، قبل سقوطها فی الجحیم، الجنین الذي كانت تحمل منه، وأسکنه فخذله ولم یخرجه إلا ساعة اکتمل النمو وصار ربّاً. ولما عاد إلى مدینة طیبة، بلد أمّه سیمیلی، ناهضت أخوات أمّه الثلاث وأنکرن أن یكون زوس قد اقترن بأختهن:

P. Grimal, Dictionnaire de la mythologie grecque et romaine, article: Dionysos ; M.

Eliade, Histoire des croyances et des idées religieuses, t.1, p. 377.

الربة من خراب المملكة فجاءت تحمل قلب ديونيزوس الذي سرقته من الأشرار قَتَلَتْهِ⁽¹⁾. علم الربُّ الأبُّ، زوس العظيم، بمقتل ابنه الإله فأرسل الصاعقة تمحق الأشرار. تقياً الأشرار ما كانوا التَّهَمُوا من أعضاء وأطراف ولحم شَرِقِ طريّ. جُمِعَت الأعضاء والأطراف وقطع اللحم الشَّرِقِ الطريّ والقلب الذي ما زال بالحياة نابضاً وما كان في القبر من بقايا لم تصلح للأكل. رجعت الحياة إلى الجسد الموات، وفي دهشة وحيرة رأت صبايا المملكة والنساء ديونيزوس، ذاك الربّ ابن الربّ الذي أمّه من البشر، يعود إلى الحياة، يجوب شوارع المملكة ويتحدّث إلى البشر. ورأى شهودٌ عيانٍ من ثقاتِ الشهود ديونيزوس، ذاك الربّ ابن الربّ الذي أمّه من البشر، يرتفع إلى السماء ويجلس جنب أبيه الربّ الكبير الذي نَجَّاه من مخالِب الأشرار⁽²⁾.

التف الناس حول الدين وآمنوا بالبعث وأحبّوا الإله الابن وازدادوا اعتقاداً في أبيه الإله. احتفى الناس في كلّ عام بالإله المعجزة فعزفوا أعذب الألحان وصاغوا أجمل التراجيديات. وكان للصبايا والنساء علاقة خاصّة بالإله المعجزة، يَخْرُجْنَ في كلّ عيد من أعياده يُنشدن أناشيد العشق والوفاء ويذكرن أفعاله الخالدة ثمّ يَنْقَلِبْنَ وحوشاً ضارية ويَقْتَرِسْنَ ما عرض لهنّ من حيوان، يَأْكُلْنَ لحمه ويَشْرَبْنَ دمه وهنّ صائحات: هذا لحملك يا ديونيزوس، هذا دمك يا ديونيزوس. ومن وراء الأفق يرجع الصدى مرّداً على الملاء: هذا جسدي فكلوا، هذا دمي فاشربوا. سرى الاعتقاد بين الناس أنّ الإله ذهب قرباناً في سبيل أنّ يسعد البشر ثمّ عاد ليؤمن الناس بالبعث فيخافون الإله.

كان ديونيزوس شُعلةً من الإله، كان ديونيزوس إنساناً من بني البشر. لم يكن إلهاً خالصاً، لم يكن إنساناً خالصاً. كان الإله الإنسان. كان صورة عجيبة لما وصل إليه التفكير في تصوّر الإله ساعة شَعَرَ الإنسان بأنّه الإله. تشكّل الربُّ إنساناً

(1) تختلف الروايات بخصوص الربة التي سرفت قلب ديونيزوس أو فازت به في القسمة وأخفته، فنجدها مرة أثينا Athéna ومرة ربا Rhéa ومرة ديمتر Déméter. انظر: M. Eliade, *Histoire des croyances et des idées religieuses*, t. I, p. 383.

(2) تختلف الروايات بخصوص حياة ديونيزوس بعد البعث، ففي بعضها واصل الحياة في الأرض مع الناس، وفي غيرها ارتفع إلى السماء. انظر مثلاً: J. G. Frazer, *Le rameau d'or*, t. 3, p. 32.

من جنس البشر، تشكّل إلهاً من صُلب الإله. وساعة مات الإنسان في الرب بُعث فيه الإله. هنا يولد الإنسان الإله من جديد ليملاً الكون سعادة. ذاك هو ديونيزوس ابن الحكاية العجيبة. ديونيزوس ذاك الذي يولد المرّة والمرتين وأكثر⁽¹⁾. ديونيزوس الإله القربان، خير القرابين الذي قدّمها اليونان. كان ديونيزوس القربان المثال، فأثر في اليونان وأثر في كلّ دين⁽²⁾.

3 - ابن الرب المصلوب

لا شيء يجمع، في ظاهر الأمر، بين ديونيزوس ابن سيميلي يسوع المسيح، ابن مريم. ذاك فتى اليونان المدلّل وربّ من بين ألف ربّ وربّ يُحدّثون بالتعدّد، وهذا فتى المسيحية الذي عليه بنت الوحداية والتفرد، وإنّ في عالم التثليث والتجسّد. لا شيء يجمع بينهما غير ذاك الشبه الذي يثير السؤال المُحرّج ويُزعزع الإيمان في الراهب المتعبّد، وإن سكّنت عنه المسيحية القديمة وكتاب الكنيسة في العهد الأوّل⁽³⁾. شبه يُثير الرعب في النفس المؤمنة وينشر الفزع في كلّ مُطلع. إنّ يسوع ابن مريم، امرأة من البشر، لم يكن ابن زنى، كان مثل ديونيزوس ابن ربّ إذا ما الربّ تجلّى في امرأة من البشر. كان يسوع ربّاً وابن ربّ وأمه من البشر. كان يسوع الأب والابن والروح تقدّس. كان يسوع مثل ديونيزوس، خليطاً من الناسوت واللاهوت، فسارع إليه الأشرار يقتلون فيه الناسوت، يصلبون الابن الذي كان. ثمّ دفنوا القربان. لا شيء هنا غير الموت ينشر الموت وشهود عيان على الموت ودموع نساء شاهدن الصلب، ينتحبن. لا شيء هنا غير الفناء. وفي لحظة غفلة تخلّى الموت عن الجسد الموات فانساب حيّاً. عاد اللاهوت ينشر الحبّ ويحلّم الإنسان بخلود الجسد الموات. قام يسوع المسيح، مثلما قام أمّس ديونيزوس، ينشر الدين ويحلّم النفس بالصعود إلى ربّ الخلود.

(1) تروى القصص أنّ Dionysos تعني المولود مرتين، تعبّر بذلك عن ولادته مرة أولى من صلب أمه سيميلي ومرة من فخذ أبيه زوس، أو مرة من صلب أبويه ومرة بعد البعث بعد أن قطعه الأشرار التيتان Titans وأكلوه أو دفنوه. انظر: P. Grimal, op. cit., article: Dionysos.

M. Detienne, Dionysos mis à mort, p. 9.

M. Eliade, Histoire des croyances et des idées religieuses, t.1, p. 383.

(2)

(3)

وتنظر في يسوع وتنظر في ديونيزوس، لا شيء هنا غير الشبه يُحدث بالشبه، لا شيء هنا غير العجب. هل هو الفكر تجلّى في أسمى صورة عند الشعوب الكثيرة فصاغت قصصاً تشابهت، أم هو الانتماء إلى نفس الفضاء، جعل الناس هناك ينسجون القصص على أنقاض القصص التي من قبلُ قد نسجوا، ليُعبّروا عن تواصل الاعتقاد؟

كانت اليونانُ على المسيحية ذات فضل كبير. استقبلت قديسها الشهير بولس العظيم لما جاء يدعو إلى الإله، ومكّنته من فضاء لنشر الدين⁽¹⁾. كانت اليونانُ على المسيحية ذات فضل كبير. صانعتها من الضياع الشنيع، وأهدتها خير الكتب. الأناجيل تشكّلت في لغة اليونان صورةً مثلاً، وفي لغة اليونان وصلت أهلها⁽²⁾، فجاءت تنشر الدين الجديد تختلج فيه بعض روح اليونان وإن بدا، في ظاهر الأمر، يُعيد إلى الأذهان تعاليم الثقافة السامية وفق ما خلفه نظام يهود.

هذي الأناجيل بين يديك، اقرأ الأناجيل: «الَّذِينَ وَلِدُوا لَّا مِنْ دَمٍ، وَلَا مِنْ مَّيْثَةٍ جَسَدٍ، وَلَا مِنْ مَّيْثَةٍ إِنْسَانٍ. إِنَّمَا مِنَ اللَّهِ وَلِدُوا. وَالْكَلِمَةُ اتَّخَذَ جَسَداً وَحَلَّ بَيْنَنَا، وَقَدْ أَبْصَرْنَا مَجْدَهُ، مَجْدَ الابْنِ الْوَحِيدِ لِأَبِيهِ، الْمُمْتَلِئِ مِنَ النِّعْمَةِ وَالْحَقِّ»⁽³⁾. هنا تشكّلت الكلمة جسداً، تشكّلت ابناً وحيداً لأبيه، فسارع الناس إلى الجسد، يصلبون الجسد، يصلبون الابنَ الوحيدَ لأبيه، يصلبون الإنسانَ الذي كان للربّ ابناً، فجاء إنساناً ربّاً.

الناسُ في كلّ عصر وفي كلّ مصر لا يستطيعون العيش تحت إمرة الإنسان الربّ. الناسُ لا يستطيعون العيش إلا في ظلّ الفصل بين الربّ والإنسان، فيسقطون الإنسان ليُعْلَوُ الربّ. الناسُ، إن شئت الاختصار، يُقدّمون الإنسان قرباناً ليفوزوا بعطف الربّ إذ لا سبيل في عالم الإيمان إلى قتل الربّ. وفق هذا المبدإ سقط المسيح الإنسان فاستوى الله على العرش وحده. وفق هذا المبدإ ذاته سقط أمس ديونيزوس ساعةً تشكّل إنساناً جسداً، فحكم زوس الكون وحده. وفق هذا

H. Maccoby, L'exécuteur sacré, pp. 147-149.

(1)

La Bible, Nouveau testament, (T. O. B.), introduction, p. IX ; G. Rosolato, Le sacrifice.

(2)

Repères psychanalytiques, pp. 98-99.

(3) العهد الجديد، الإنجيل للقديس يوحنا، 1/ 13-15.

المبدأ ذاته وضع بروميثوس حداً فاصلاً بين الإنسان والإله إذ قسم بينهما الثور القربان، فأحرز الإنسان ما يجب أن يكون للإنسان، اللحم والموت، وأحرز الإله الدخان يرتفع حتى السماء حيث نُصِبَ الإله، والإله لا حاجة به إلى الطعام لأنه لا يموت.

كان لا بد إذن للناسوت أن يموت حتى يحيى في الناس اللاهوت. كان لا بد إذن للابن أن يموت حتى يسلم الأب. كان لا بد إذن ليسوع المسيح أن يموت حتى يُعَبِّدَ الله وحده. في سبيل الله كان المسيح كبش الفداء. في سبيل الله كان المسيح قربان الإله. والقربان، حتى يكون قرباناً، لا بد له أن يموت موتاً عنيفاً، فُصِّلَ المسيح صلباً عنيفاً. والقربان، حتى يكون قرباناً، لا بد له أن يُحرز إجماع الناس ورضاهم به قرباناً، فصادف صلب المسيح إجماع الناس ورضاهم. والقربان، حتى يكون قرباناً، لا بد له أن يوافق، فوافق يسوع المسيح هوى الناس.

كان القربان المثال. يا فرحة الناس بالقربان المثال! قربوه ساعة فرحة وإحياء ذكرى. قربوه في «عيد الفطير المسمى الفصح [...] يَوْمَ الْفَطِيرِ الَّذِي كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يُذْبَحَ فِيهِ الْفِصْحُ». في ذلك العيد سجل تاريخ الدين أحداث تراجيديا الحياة. في ذلك العيد حاك جمهور الناس خيوط المأساة: «تَقَدَّمَ إِلَى يَسُوعَ تَلَامِيذُهُ قَائِلِينَ: أَيْنَ تُرِيدُ أَنْ نُعِدَّ لَكَ لِتَأْكُلَ الْفِصْحُ؟». أمر بييت بالمدينة فأعدوا له فيه الفصح. في ذلك البيت انتظروه، «فَلَمَّا جَاءَ الْمَسَاءُ جَلَسَ إِلَى الْمَائِدَةِ مَعَ الْاِثْنَيْ عَشَرَ». أكل وشرب. كان ذلك آخر عهد له بالطعام في عالم الناس. كان الطعام الأخير. كان فطير العبور. أوجس خيفة من الأصحاب: «وَفِيمَا كَانُوا يَأْكُلُونَ قَالَ: الْحَقُّ أَقُولُ لَكُمْ إِنَّ وَاحِداً مِنْكُمْ سَيَسْلُمُنِي، فَاسْتَوْلى عَلَى قُلُوبِهِمْ حُزْنٌ عَمِيقٌ». أنكروا. «أَخَذَ يَسُوعُ خُبْزاً وَبَارَكَهُ وَقَسَّمَهُ وَنَاولَ تَلَامِيذَهُ وَقَالَ: خُذُوا كُلُّوا فَإِنَّ هَذَا جَسَدِي. ثُمَّ أَخَذَ كَأْساً وَشَكَرَ وَنَاولَهُمْ قَائِلاً: اشْرَبُوا مِنْهَا كُلُّكُمْ، فَإِنَّ هَذَا هُوَ دَمِي لِلْعَهْدِ الْجَدِيدِ الَّذِي يُسْفِكُ عَنْ كَثِيرِينَ لِمَغْفِرَةِ خَطَايَاهُمْ»⁽¹⁾.

(1) الآيات الواردة في نصنا في هذه الصفحة من: العهد الجديد، الإنجيل للقيس لوقا، وأرقام فصولها وأرقامها هي على التوالي: 1/22، 7/22، 17/26، 20/26، 26/31-32، 26/28-26. «الفصح لفظ عبري معناه العبور. وقد سُمِّيَ العيد بهذا الاسم لأنه تَقَرَّرَ تذكراً لعبور الملاك الْمُهْلِكِ عن أبواب البيوت المملوكة عتباتها العليا وقاماتها بالدم ثم عبور اليهود البحر =

فَهُمَ اللَّعْبَةُ. عَيْنُوهُ قَرِيبَانِ فِي سَرِّهِمْ، فَقَامَ إِلَيْهِمْ فِي الْجَهْرِ يُنَبِّئُهُمْ أَنَّهُ الْقَرِيبَانِ الَّذِي اخْتَارُوا وَأَهْدَاهُمْ جَسَدَهُ لِلْأَكْلِ وَأَهْدَاهُمْ دَمَهُ لِلشَّرْبِ. عَيْنُوهُ قَرِيبَانِ فَقَبِلَ أَنْ يَكُونَ الْقَرِيبَانِ. كَانَ يَعْرِفُ أَنَّ فِيهِمَ الْخَائِنَ وَأَنَّ الْخِيَانَةَ سَرٌّ تَفْتَشِي فِي النَّاسِ جَمِيعاً. فَلَا ثَارَ وَلَا حَقْدَ وَلَا تَنْكَرَ لِلْعَهْدِ الَّذِي عَلَى نَفْسِهِ قَطَعَ، بَلْ سَاهَمَ بِقِسْطِهِ فِي إِحْكَامِ بِنَاءِ الْمَاسَاةِ الَّتِي بَدَوْا فِي حَيَاةِ أَحْدَانِهَا. جَرَّبَهُمْ: طَلَبَ مِنْهُمْ أَنْ يَبْقُوا أَيْقَظاً لِيَحْرُسُوهُ فَنَامُوا عَلَى بَكْرَةِ أَيْبِهِمْ فَلَا حَرَسُوهُ. لَا شَيْءَ غَيْرَ النَّوْمِ وَالْإِتِّفَاقِ الدِّفِينِ عَلَى خِذْلَانِ الْمُعَلِّمِ. كُلَّمَا أَيْقَظَهُمْ عَادُوا إِلَى النَّوْمِ وَخَذَلُوهُ. صَاحَ فِيهِمْ: «نَامُوا الْآنَ وَاسْتَرِيحُوا. هَا قَدْ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ، وَسَيُسَلِّمُ ابْنُ الْإِنْسَانِ إِلَى أَيْدِي الْخُطَاةِ».

تَسَارَعَتِ الْأَحْدَاثُ. هَرُولُ يَهُوذَا الْخَائِنِ إِلَى رُؤَسَاءِ الْكَهَنَةِ يَبِيعُهُمْ يَسُوعَ صَاحِبَهُ: «قَالَ لَهُمْ مَاذَا تُعْطُونِي وَأَنَا أَسْلَمُهُ إِلَيْكُمْ؟ فَاتَّفَقُوا مَعَهُ عَلَى أَنْ يُعْطَوْهُ ثَلَاثِينَ قِطْعَةً مِنَ الْفِضَّةِ». زَوَّدُوهُ بِالْجِيْشِ وَالْعِتَادِ فَعَادَ «وَمَعَهُ جَمْعٌ عَظِيمٌ يَسُوفُ وَعِصِيٍّ مِنْ عِنْدِ رُؤَسَاءِ الْكَهَنَةِ وَشُيُوخِ الشَّعْبِ». أَخَذُوهُ، أوثَقُوهُ، وَإِلَى بِيْلَاطُسَ الْبَنْطِيَّ حَمَلُوهُ⁽¹⁾. كَانَ لَا بَدَّ أَنْ يُوَافِقَ الْحَاكِمَ الرُّومَانِيَّ عَلَى الْأَمْرِ. كَانَ لَا بَدَّ أَنْ يَتِمَّ الْإِجْمَاعُ فَتَلْتَقِيَ سُلْطَةُ الدُّنْيَا سُلْطَانُ الدِّينِ. فَوَافَقَ هَوَى الْحَاكِمِ هَوَى الْكَهَنَةِ وَالشُّيُوخِ وَالشَّعْبِ. وَصَاحَ الْيَهُودُ: «لَيْسَ لَنَا مَلِكٌ إِلَّا قَيْصَرُ»⁽²⁾، وَصَاحُوا مِنْ جَدِيدٍ: «إِضْلِبْنَاهُ إِضْلِبْنَاهُ»⁽³⁾. وَافَقَ الْحَاكِمُ بِأَمْرِ قَيْصَرٍ عَلَى صَلْبِ يَسُوعَ الْمَسِيحِ. فَرُوتِ الْقِصَصِ⁽⁴⁾ أَنَّهُمْ «خَرَجُوا بِهِ وَهُوَ حَامِلٌ صَلِيبَهُ»، مُوَافِقاً عَلَى الْأَمْرِ الَّذِي جَاءَ مِنْ فَوْقَ. عَلَقُوا عَلَى الصَّلِيبِ لَافِتَةً كُتِبَ عَلَيْهَا «يَسُوعُ النَّاصِرِيُّ مَلِكُ الْيَهُودِ [...] كَانَتْ مَكْتُوبَةً بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَاللَّاتِينِيَّةِ وَالْيُونَانِيَّةِ»، فَتَمَكَّنَ النَّاسُ أَجْمَعِينَ مِنْ قِرَاءَةِ

= الأحمر أثناء خروجهم من مصر. وشتمى كذلك بعيد الفطير لأنهم أكلوا خبزهم ليلة الخروج قبل أن يخبثوا، أي أكلوه فطيراً. وكانوا أثناء الاحتفال بهذا العيد يأكلون فطيراً كذلك، انظر تفسير الفصل 22 من الإنجيل المذكور أعلاه، ص 454 وكذلك العهد القديم، سفر الخروج، 27-22/12 ؛ 22-15/14، 29.

- (1) العهد الجديد، الإنجيل للقيس متى، والآيات المذكورة أعلاه: 45/26 ؛ 15/26 ؛ 47/26.
- (2) العهد الجديد، الإنجيل للقيس يوحنا، 15/19.
- (3) العهد الجديد، الإنجيل للقيس لوقا، 21/23.
- (4) العهد الجديد، الإنجيل للقيس يوحنا، الفصل 19، والآيات المذكورة هي 17، 19-20، 30.

اللافتة التي تُدينُ المسيح، فأدانوا مثلها المسيح. ها «قَدْ تَمَّ كُلُّ شَيْءٍ». صُلِبَ الْمَسِيحُ. لا ثورة ولا احتجاج. لا بكاء ولا عويل. سكّت التلاميذُ الأصحابُ رضوخاً لأمر المجموعة وأسلموا لها القياد. سكّنت النساء اللاتي كنّ عند الصليب ينظرن الموكب المقدس قبولاً بما قبل به التلاميذ الأصحابُ.

كُلَّ شَيْءٍ فِي الدِّينِ طَقَسَ. كُلَّ شَيْءٍ فِي الدِّينِ يَخْضَعُ لِنِظَامٍ مُحْكَمٍ. اتَّفَقَ النَّاسُ أَجْمَعِينَ عَلَى أَنْ يَكُونَ يَسُوعُ الْمَسِيحُ قَرْبَانُ النَّاسِ أَجْمَعِينَ، فَكَانَ الْقَرْبَانُ الْمَثَالُ إِذْ حَقَّقَ اتِّفَاقَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ⁽¹⁾. وبارك الربُّ القربان: «أَيُّهَا السَّيِّدُ أَنْتَ هُوَ إِلَهُ الصَّانِعِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالْبَحْرِ. وَكُلُّ مَا فِيهَا. الْقَائِلُ بِقَمِ دَاوُدَ فَتَاكَ لِمَاذَا ارْتَجَبِ الْأُمَمَ بِالْبَاطِلِ. قَامَتْ مُلُوكُ الْأَرْضِ وَاجْتَمَعَ الرُّؤَسَاءُ مَعاً عَلَى الرَّبِّ وَعَلَى مَسِيحِهِ. لِأَنَّهُ بِالْحَقِيقَةِ اجْتَمَعَ عَلَى فَتَاكَ الْقُدُّوسُ يَسُوعُ الَّذِي مَسَخَتْهُ هِيرُودُسُ وَبِيلَاطُسُ الْبَنْطِيُّ مَعَ أُمَمٍ وَشُعُوبٍ إِسْرَائِيلَ لِيَفْعَلُوا كُلَّ مَا سَبَقَتْ فَعَيْتَتْ يَدُكَ وَمَشُورَتُكَ أَنْ يَكُونَ»⁽²⁾.

ساقوه إِلَى الْمَضْلَبِ، مثلما كان إِلَى الْمَضْلَبِ يُسَاقُ الْمُجْرِمُ. لَقُّوا التُّهَمَاتِ. حَضَرَ الشُّهُودَ وَشَهِدُوا. حَقَّقَ الْحَاكِمُ فِي الْأَمْرِ⁽³⁾. أَدَانُوهُ عَلَى الْمَلِ. قَالُوا: خَانَ الْعَهْدَ وَحَرَفَ التَّوْرَةَ وَنَقَضَ دِينَ يَهُودَ وَأَتَى السَّحَرِ مَعْجَزَةً وَحَرَّضَ عَلَى الثَّوْرَةِ وَهَذَا حُكْمٌ قَبِيضٌ بِالْخَرَابِ. قَالُوا: اشْتَدَّتْ الْأَزْمَةُ، تُهَدِّدُ الْبِلَادَ بِالْدمَارِ، تُهَدِّدُ النَّاسَ بِالْفَسَادِ، وَتَنْشُرُ فِي وَضَحِ النَّهَارِ غَضَبَ الرَّبِّ. قَالُوا: لَا بَدْ مِنْ وَقْفِ الْأَزْمَةِ بِالْخَرَابِ، لَا بَدْ مِنْ الْخِلَاصِ مِمَّا يُهَدِّدُ الْبِلَادَ وَالْعِبَادَ وَالْمَاشِيَةَ وَالْأَرْضَ الْوَاسِعَةَ. ارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ تَطَالِبُ بِالْخِلَاصِ، وَالْخِلَاصُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْخِلَاصِ مِمَّنْ سَبَبَ الْأَزْمَةَ. جَاءَ صَوْتُ «قَيَافَا وَكَانَ هُوَ رَئِيسُ الْكَهَنَةِ فِي تِلْكَ السَّنَةِ: [...] خَيْرٌ لَكُمْ أَنْ يَمُوتَ إِنْسَانٌ وَاحِدٌ عَنِ الشُّعْبِ وَلَا تَهْلِكَ الْأُمَّةُ كُلُّهَا»⁽⁴⁾. اتَّجَهَتْ الْأَنْظَارُ إِلَى يَسُوعَ الْمَسِيحِ. كَانَ عِنْدَهُمْ هُوَ السَّبَبُ وَأَنْ لَا بَدْ لَهُ أَنْ يَمُوتَ. عُلَتْ

(1) انظر: R. Girard, *Le bouc émissaire*, pp. 158-159.

(2) العهد الجديد، أعمال الرسل، 4/24-28.

(3) انظر المحاكمة والصلب في الكتابين أسفله، أحدهما عالِمُ المسألة تاريخياً والآخر من وجهة نظر

مسيحية: E. Renan, *Vie de Jésus*, pp. 395-404; J.-F. Six, *Jésus*, pp. 204-209.

(4) العهد الجديد، الإنجيل للقيس يوحنا، 50/11.

الأصوات مطالبة بالصلب، وأشار كلٌّ امرئ بالبنان إلى يسوع المسيح. كانوا يعلمون أنَّ يسوعَ إنسانٌ خَيْرٌ جميل، يفيض منه الحب والإخاء في كلِّ حين. كانوا يعلمون أنَّ يسوعَ لا يرفض أنَّ يكون قربان الناس أجمعين. كانوا يعلمون «أنَّ يسوعَ مُزْمِعٌ أنَّ يَمُوتَ عَنِ الأُمَّةِ، وَلَيْسَ عَنِ الأُمَّةِ فَقَطْ، وَإِنَّمَا لِيَجْمَعَ أَبْنَاءَ اللّهِ الْمُتَفَرِّقِينَ إِلَى وَحْدَةٍ وَاحِدَةٍ»⁽¹⁾.

ساقوه إلى المَصلَب، مثلما كان إلى المَصلَب يساقُ المُجرمُ. صلبوه، «أَمَالَ رَأْسَهُ وَأَسْلَمَ الرُّوحَ»⁽²⁾. كان الناس يومها يحتفلون بالعيد، عيد الفصح الذي لا يستقيم إلّا بالذبح وتقديم القربانين. قدّموا يومها المسيحَ قرباناً لينوب عنهم جميعاً، وفازوا بالحياة في ظلِّ وقف الأزمة التي كانت تُهدّد البلاد والعباد والماشية وتشر الخراب.

كان المسيح كبش الفداء الذي كان لا بدَّ أن يموت حتى يزول ما أصاب المجتمع من تصدّع. سقط مسيحُ اليهود ليحيى اليهود، مثلما سقط أمس أوديب اليونان لتحيى طيبة مدينة اليونان⁽³⁾. كانت يهود يومها مقطّعة الأوصال ينهش فيها الحقد ويخنقها الصراع تماماً كما كانت طيبة من قبل، مدينة صكّها الطاعون فأرداها مريضة غريبة. في سبيل أن يزول الطاعون قدّمت اليونانُ ابنها المدلّل أوديب، وفي سبيل أن يعود إلى يهود أمنها والاستقرار قدّمت المسيح. ذهباً ضحيّة ما سنّه الناس من مبدلٍ يقوم على تقريب كبشٍ للفداء حتى تُرفع عنهم يدُ السماء المهذّدة بالخراب. تلك هي حيلة البشر للفوز بعطف الإله. وحتى يفوزَ البشرُ بعطفِ الإله، يفتق أوديب عينه أو يقتله الأصحاب، فيصبح أغنية يردّها هوميروس أو هزيرود أو سوفوكليس أو أوريبيدس حتى يتعظ البشر ويخافوا الإله. وحتى يفوزَ البشرُ بعطفِ الإله، صُلبَ المسيحُ وطأ طأ الرأسَ وبات أنشودة للحياة يردّها تلاميذه الأوّل ومنّ على خُطى هديهم بنى الكنيسة للتكفير عن الذنب فأتمّها البشر.

كان الصلبُ لحظة حاسمة في حياة المسيح. كان الصلبُ طقساً من طقوس المبور، تمّ في عالم العنف الشديد ولكنه مكّن الإنسان من المرور إلى عالم الإله.

(1) العهد الجديد، الإنجيل للقيس يوحنا، 11/51-52.

(2) العهد الجديد، الإنجيل للقيس يوحنا، 19/30.

(3) انظر عملنا أعلاه ص 51، 66.

سقط المسيح، سقط الإنسان فيه، ذاك الذي كان يعيش في مملكة الناس الفساد، وفاز بملكوت الرب. كان يقول: «إِنَّ مَمْلَكَتِي لَيْسَتْ مِنْ هَذَا الْعَالَمِ. لَوْ كَانَتْ مَمْلَكَتِي مِنْ هَذَا الْعَالَمِ لَكَانَ خُدَامِي يُقَاتِلُونَ عَنِّي كَيْ لَا أَسْلَمَ إِلَى الْيَهُودِ. وَالْآنَ فَإِنَّ مَمْلَكَتِي لَيْسَتْ مِنْ هَذَا الْعَالَمِ [...] بَعْدَ قَلِيلٍ لَا تَرَوْنِي [...] لِأَنِّي مُنْطَلِقٌ إِلَى أَبِي»⁽¹⁾. وانطلق إلى أبيه. انطلق إلى الرب أبيه. انطلق إلى ملكوت الرب، ملكوت السماء.

كان الصلب ولوجاً في عالم الملكوت الأعلى. كان العنف ضرورة من ضرورات الخلاص من العنف المسلط على البشر في مملكة البشر. كان ملكوت السماء تَسْمَةُ الحياة في وجه المضطهد، عالماً للحب والإخاء، دعا إليه المسيح البشر، فأبى البشر اتباع الكلمة الحق التي جاء ينشر. رضي بالمصير. رضي أن يكون القربان ليكفر عن ذنوب الناس.

وتم للناس ما أراد الناس. قامت الكنيسة إلى تراجيديا الموت الرهيب بالتطويع فباتت أنشودة للحياة. انبرى التلاميذ الأصحاب إلى الصلب الخبيث فاستوى أمراً مقدساً لا يقبل التشكيك. وصاح أصحاب الرسائل في الناس: صَلِّبَ الْمَسِيحُ كَيْ تَنَعَمُوا بِالْحَيَاةِ، وَمَنْ أَجَلَ حَيَاتِكُمْ مَاتَ، «لَأَجَلَ هَذَا هُوَ وَسَيْطَ عَهْدٍ جَدِيدٍ [...] إِذْ صَارَ مَوْتُ لِفِدَائِ التَّعْدِيَّاتِ الَّتِي فِي الْعَهْدِ الْأَوَّلِ»⁽²⁾. وآمن الناس أن المسيح ما كان له أن يعيش، كان يجب أن يموت حتى تبلغ الناس وصيته الخالدة، «لأنه حيثُ تُوْجَدُ وَصِيَّةٌ يَلْزَمُ بَيَانُ مَوْتِ الْمُوصِي. لِأَنَّ الْوَصِيَّةَ ثَابِتَةٌ عَلَى الْمَوْتِ إِذْ لَا قُوَّةَ لَهَا الثَّبَتُ مَا دَامَ الْمُوصِي حَيًّا»⁽³⁾.

وجدوا التبرير لموت يسوع المسكين. وجدوا التعللات لإراحة ضمائر المجرمين. بات الصلب تكفيراً عن أخطاء المؤمنين وانتظاراً للخلاص: «هَكَذَا الْمَسِيحُ أَيْضاً بَعْدَ مَا قُدِّمَ مَرَّةً لَكِنْ يَحْمِلُ خَطَايَا كَثِيرِينَ سَيَظْهَرُ ثَانِيَةً بِلاَ خَطِيئَةٍ لِلْخَلَاصِ لِلَّذِينَ يَنْتَظِرُونَهُ»⁽⁴⁾. وتجاهل الناس يسوع المسكين وهو ينادي ربّه

(1) العهد الجديد، الإنجيل للقدّيس يوحنا، 36/18، 16.

(2) العهد الجديد، الرسالة إلى العبرانيين، 15/9.

(3) العهد الجديد، الرسالة إلى العبرانيين، 16-17/9.

(4) العهد الجديد، الرسالة إلى العبرانيين، 28/9.

ويقول: «إِنَّ نَفْسِي حَزِينَةٌ حَتَّى الْمَوْتِ [...] يَا أَبَتَاهُ إِنْ أُمَكُنْ فَلْتَعْبُرْ عَنِّي هَذِهِ الْكَأْسُ»⁽¹⁾. وتجاهل الناس يسوع المسكين وهو ينادي ربّه ويقول: «نَفْسِي الْآنَ قَدْ اضْطَرَبَتْ [...] يَا أَبَتَاهُ نَجِّنِي مِنْ هَذِهِ السَّاعَةِ»⁽²⁾. لا حقّ له في الحياة، لا حقّ له في الألم. كذلك شاءت الأناجيل وأقوال التلاميذ الأصحاب الأول. ووجد المفسّرون في أقوال التلاميذ الأصحاب الأول ضالّتهم التي ينشدون فانطلقوا يؤوّلون ويردّدون: «إِنَّ الْفَادِيَّ كَانَ بِالْحُزْنِ وَالْاِكْتِتَابِ يَتَأَقَّبُ فِي تِلْكَ اللَّحْظَةِ لِحَمْلِ الْآثَامِ الَّتِي وَضَعَهَا عَلَيْهِ الْآبُ، فَإِنَّ الْآلَامَ الَّتِي كَانَ مُقْبِلًا عَلَيْهَا كَانَتْ مِنْ أَجْلِ خَطَايَا الْبَشَرِ، وَكَانَ هُوَ يَعْلَمُ مَقْدَارَ الْآثَامِ الَّتِي وَضَعَتْ عَلَيْهِ [...] كَانَ يَرَى بِوَضُوحٍ تَامٍ كُلَّ الْآلَامِ الْمَرِيرَةِ الَّتِي كَانَتْ تَنْتَظِرُهُ [...] كَانَ الْمَوْتُ مُطْلَأً عَلَيْهِ بِكُلِّ فِظَاعَتِهِ وَهُولِهِ [...] وَقَدْ ارْتَضَى بِمَحْضِ إِرَادَتِهِ وَاخْتِيَارِهِ أَنْ يَشْرِبَ الْكَأْسَ حَتَّى الشَّمَالَةِ. وَقَدْ كَانَ صَلِيْبِهِ مَقْتَرَنًا بِاللْعَنَةِ، فزَادَ ذَلِكَ فِي حُزْنِهِ، حَتَّى أَصْبَحَ حُزْنًا حَتَّى الْمَوْتِ. [...] تَأَلَّمَ آلامًا حَقِيقَةً وَاحْتَمَلَ فِي جَسَدِهِ كُلَّ مَا حَكَّمَ بِهِ الْعَدْلُ الْإِلَهِيُّ عَلَى الْإِنْسَانِ. وَعَلَى حَدِّ قَوْلِ إِشْعِيَاءَ النَّبِيِّ: «إِنَّ الرَّبَّ وَضَعَ عَلَيْهِ إِثْمَ جَمِيعِنَا». فَهُوَ بِوَصْفِهِ فَادِيًا لِلْبَشَرِ كَانَ بَدِيلًا عَنِ الْإِنْسَانِ، وَكَانَ عَلَيْهِ أَنْ يَقْبَلَ فِي نَاسُوتِهِ كُلَّ الْآلَامِ الرُّوحِيَّةِ وَالنَّفْسِيَّةِ وَالْجَسَدِيَّةِ»⁽³⁾. وهَلَمْ جَرًّا ... فَنَعِمَ يَسُوعُنَا الْمَسِيحُ فِي عَالَمِ الْقَرَابِينِ بِالْمَوْتِ الرَّهِيْبِ. فَانْعَمَ يَسُوعُنَا الْمَسِيحُ بِالْأَلَمِ وَلَا تَتَأَلَّمْ. إِنَّ أَبَاكَ خَيْرَ الْآبَاءِ، فَاخْتَارَ لَكَ الْمَوْتَ الرَّهِيْبِ. إِنَّ أَبَاكَ رُؤُوفٌ بِالْبَشَرِ، فَاسْقَطَ عَلَيْكَ حَمْلَ الْبَشَرِ، فَاحْمَلَ مَا لَمْ يَسْتَطِعْ حَمْلَهُ الْبَشَرُ، لِيَنْعَمَ بِمَوْتِكَ الْبَشَرِ.

وَقَامَ النَّاسُ يَنْظُرُونَ لِلْقَرْبَانِ الشَّهِيرِ وَيَجْعَلُونَ الصَّلْبَ هَبَّةً مِنْ هَبَاتِ اللَّهِ لَا يَفُوزُ بِهِ إِلَّا الْمُخْتَارُونَ. انْظُرْهُمْ يَتَفَتَّنُونَ فِي الْعِلْمِ وَيَقُولُونَ: «لَوْلَا مُسَانَدَةُ اللَّاهُوتِ لِلنَّاسُوتِ لَمَاتَ الْمَسِيحُ قَبْلَ الصَّلْبِ». وَانْظُرْهُمْ يَتَفَتَّنُونَ فِي الْعِلْمِ مَرَّةً أُخْرَى وَيَقُولُونَ: «كَانَ الْمَسِيحُ قَدْ جَاءَ مِنَ السَّمَاءِ خَاصِيصِي لِهَذَا الْغَرَضِ [...] وَلِهَذَا خَضَعْتَ مَشِيئَةَ نَاسُوتِهِ لِمَشِيئَةِ لَاهُوتِهِ». كَانُوا يَقُولُونَ: مَاتَ الْمَسِيحُ مِنْ أَجْلِنَا، يَا

(1) العهد الجديد، الإنجيل للقديس متى، 26/38-39.

(2) العهد الجديد، الإنجيل للقديس يوحنا، 12/27.

(3) العهد الجديد، الإنجيل للقديس متى، التفسير، ص 257-258. والاستشهادان بعده منه.

فرحته بموت المسيح. كانوا يقولون: كان المسيح يقول: «مِنْ أَجْلِ هَذَا أَتَيْتُ إِلَى هَذِهِ السَّاعَةِ»⁽¹⁾.

كل شيء في الدين بحساب. كل شيء في الدين يخضع لمنظومة أهله الفكرية. وأهل يسوع المسيح كانوا تبعاً لليهود في أول عهدهم بالدين فأخذوا عنهم أن الدين لا يستقيم إلا في ظل تقديم القرابين⁽²⁾. وأهل يسوع المسيح كانوا تبعاً لليونان في وضعهم الأناجيل فحملت الأناجيل رائحة القرابين التي كانت تملأ فضاء اليونان. فلا تعجب إن رأيت المسيح قام قرباناً، فأهل المسيح نسجوا على منوال عرفته اليهود وعرفته اليونان. وانظر الكتب تر العجب:

ها أسفار العهد القديم تقوم شاهداً على الأمر، فلا تخلو من التنصيب على أن هذا النبي أو ذاك النبي تضرع إلى الرب ووهب له ابنه البكر. فهذا ميخا يتساءل عما يرضي الرب قائلاً: «هَلْ أُعْطِي بِكْرِي عَنْ مَعْصِيَتِي ثَمَرَةً جَسَدِي عَنْ خَطِيئَةِ نَفْسِي»⁽³⁾، وهذا حزقيال يذكر بما دأب عليه الناس في عهده قائلاً: إنهم «أَجَارُوا فِي النَّارِ كُلَّ قَاتِحِ رَحِمٍ»⁽⁴⁾. وهذا الرب نفسه - رغم أنه تنكر أحياناً لظاهرة ذبح الأبناء⁽⁵⁾ - يُشيد بفعله القاضي بقتل كل بكر ويقول: «فَإِنِّي أَجْتَازُ فِي أَرْضٍ مِضْرَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَأَضْرِبُ كُلَّ بَكْرٍ فِي أَرْضٍ مِضْرَ مِنَ النَّاسِ وَالْبَهَائِمِ»⁽⁶⁾. فلماذا دين اليهود يلتقي هنا غيره من الأديان، وقد عجت الكتب بالقرابين والقرابين البديلة، وحدثت عن أرباب يأكل بعضهم بعضاً، وعن آباء يلتهمون الأبناء، وعن أبناء يقتلون الآباء، وعن آلهة وبشر يذبحون الثيران. كل ذلك بحثاً عن الأمن والاستقرار، والأمن والاستقرار يتطلبان القرابين الكثيرة

(1) العهد الجديد، الإنجيل للقيس يوحنا، 27/12.

(2) R. Girard, Des choses cachées depuis la fondation du monde, pp. 228-229.

(3) العهد القديم، ميخا، 7/6.

(4) العهد القديم، حزقيال، 26/20.

(5) «مَتَى دَخَلْتُ الْأَرْضَ الَّتِي يُعْطِيكَ الرَّبُّ إِلَهُكَ لَا تَعْلَمْ أَنْ تَعْمَلَ بِمِثْلِ رَجُلٍ أُولَئِكَ الْأُمَمَ، لَا يُوجَدُ فِيكَ مَنْ يُعْجِزُ ابْنَهُ أَوْ ابْنَتَهُ فِي النَّارِ [...] لِأَنَّ كُلَّ مَنْ يَعْمَلُ ذَلِكَ مَكْرُوهٌ عِنْدَ الرَّبِّ» ؛ «وَلَا تُقْطِعْ ابْنًا مِنْ أَبْنَائِكَ لِلْإِجَازَةِ لِمَوْلَاكَ لِئَلَّا تَدْنِسَ اسْمَ إِلَهُكَ»، العهد القديم، سفر التثنية، 18/9-10، 12 ؛ سفر اللاويين، 21/18. ومولك إله، انظر

(6) العهد القديم، سفر الخروج، 12/12.

Dictionnaire de La Bible, t. 4, article : Moloch.

لتقوم فداءً للمدن والبشر⁽¹⁾.

لم تبين المسيحية عالمها من عدم، ولم تبتدع قربانها ليحيى البشر. المسيحية نظام يُعيد إلى الناس ما عرف الناس في عالم الدين القديم. المسيحية دين قام، مثل الدين القديم، على قربان مؤسس للدين. كان لا بدّ من الموت لتنتقل الحياة، فمات يسوع المسيح لتبدأ الكنيسة. ولكن رغم هذا الشبه الذي يُختم بظله على عالم الدين، فإنّ المسيحية ابتدعت شيئاً جديداً في عالم القربان، فوضعت حدّاً للقربانين. ولا تظنّ أنّ هذا من باب التناقض الكبير، إنّه واقع الدين كما تجلّى في المسيحية. فالمسيحية إذ جعلت يسوع - وقد تشكّل أباً وابناً معاً - قرباناً، ساهمت في وقف الصراع الذي كثيراً ما نشب بين الآباء والبنين للفصل في مَنْ يكون لهم البقاء، فذهب الآباء قرايين مرةً وذهب البنين قرايين أخرى. والمسيحية بتقديمها يسوع قرباناً بديلاً عن كلّ القربانين، أوقفت ما كان يشعر به الإنسان من دَيْنٍ في حقّ الإله.

كان إبراهيم يشعر بالدين نحو الإله إذ وهبه إسحاق وهو في أرذل العمر وامراته عجوز عاقر. ولَمّا أراد أن يَفِيّ بالدين الذي عليه فيذبح ابنه إسحاق⁽²⁾ للإله ويرتاح، فاجأه الإله بكبش مليح ليقوم فداءً لإسحاق. فبقي الدين على إبراهيم فما ارتاح ولا ارتاح من بعده اليهود، فظلّوا مثل أبيهم إبراهيم يُقدّمون أبناءهم إلى الإله، والإله يتفَتّن في عدم قبول الأبناء، فظلّوا تاريخهم مدينين للإله. أوقف المسيح ما لم يستطع وقفه أجداده اليهود. أرغم الإله على قبول ابنه قرباناً، على قبول نفسه قرباناً، وقد تشكّل له أباً وابناً وروحاً قدساً.

وقبّل إبراهيم، كان آدم التوراة، ضحية المكيدة الكبيرة. أخطأ في حقّ الإله،

(1) وغير مثال على ذلك ما قصّته اليونان: ذهب أورانوس القديم قرباناً ليحيى كرونوس الزمن الجديد، ورحل كرونوس الجديد لينثر زوس المدل، وأكل الأشرار ديونيزوس ليصبح الجسد خبزاً والدّم خمرًا، وذبح بروميثوس الثور لينعم البشر باللحم ويفوز الإله برائحة البخار، انظر مختلف هذه القصص في:

Hésiode, *Théogonie. La naissance des dieux* ; P. Grimal, *Dictionnaire de la mythologie grecque et romaine*, articles: Cronos, Ouranos, Zeus, Prométhée, Dionysos, Oedipe ; Sophocle, *Oedipe Roi*.

(2) جعلنا الذبيح هنا إسحاق لأننا نتحرّك في عالم اليهودية والمسيحية، وقد كان القربان فيهما إسحاق.

فغفر له الإله ذنبه، وأنزله إلى بستانه الكبير لينعم بالفاكهة والزوجة الخائنة. فظل آدم المسكين مديناً للإله على مرّ السنين. ولم يستطع أبناء آدم الكثر أن يوقفوا الدّين، بل أضافوا إليه ديوناً وديوناً، وظلّوا أبد الدهر للإله مدينين. ولَمَّا جاء يسوع المسيح، تحمّل وحده الأعباء وصار كالإناء امتلاً بخطايا الناس وعج بالديون. ثمّ جاء ينشر البشرى ويقول: ها أنا هنا لأحمل عنكم الأعباء، فحمل الأعباء وقَدّم نفسه قرباناً بدل البشر. فرح البشر. كانوا يعلمون أنّهم مدينون للإله على مرّ الأيام، وأنّ تقديمهم القرايين كلّ سنة لا ينفعُ ليرْفَع عنهم الآثام ويَحْطّ عنهم الخطايا، «لأنّه لا يُمكنُ أنْ دَمَّ يُيرَانِ وَثُبُوسٍ يَرْفَعُ خَطَايَا». جاء المسيح وقال: أعرف أنّ الله لم يقبل بالقرايين العديدة تُقدّم له على مرّ الأيام. أعرف أنّ الله يريد ذبيحةً واحدةً، قرباناً واحداً ليس غيرُ. أعرف أنّي ذلك القربان. وصاح المسيح: «هَذَا لِأَفْعَلْ مَشِيئَتَكَ يَا الله». ورَحّب البشر بما قال المسيح وصاحوا صوتاً واحداً «فِيهِذِهِ الْمَشِيئَةِ نَحْنُ مُقَدَّسُونَ بِتَقْدِيمِ جَسَدِ يَسُوعَ الْمَسِيحِ مَرَّةً وَاحِدَةً»، وسجّلت لهم رسائل الأصحاب⁽¹⁾ ذلك الأمر وصار في الناس قانوناً يقوم سنداً للدين.

سقط المسيح سقوط البطل في تراجيديا اليونان. سقط المسيح ليرضى الإله عن البشر. سقط المسيح مُعلنًا أمام الملاّ أنّه انقربانُ المثال وأن لا قربان بعده. سقط المسيح، سقط الإله في أحضان البشر. ألا تراهم يأكلون عند كلّ قُدّاس لحمه الخالد ويشربون دمه الذي لا يَنْضَبُ أبداً. ألا تراهم يرسمون الصليب على الصدور، ينظرون إلى السماء، يُشاهدون قربانهم المثال قابعاً جنب أبيه الإله، يُحلمون النفس بالصعود إلى حيث صعد، ويسنون مثل كلّ البشر، أنّ قربانهم كان كبشَ فداء تواطؤوا على تقديمه إلى الربّ وقدموه إليه حتى يفوزوا بالحياة وينعموا بالبقاء.

4 - وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم

لَمْ يَرُقْ هذا المسارُ الإسلامَ ولا العربُ الذين قاموا على أمره منذ البداية. لم

(1) انظر: العهد الجديد، الرسالة إلى العبرانيين، والآيات في الفقرة أعلاه منها: 4/10، 9، 10.

يقبل الإسلام المسيح المصلوب ولا البعث الذي قام بعد الصلب سنداً للإيمان في دين المسيح. فكان الردّ على النصارى عنيفاً ورميهم بالتحريف كبيراً. ودارت القصص العربية الإسلامية ولّقت لُفاً كثيراً واستتجت من القرآن الذي قال: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ⁽¹⁾﴾، أنّ القتل والصلب قد تمّا فعلاً، ولكن لا في حقّ المسيح، بل في حقّ رجل بديل. فبدأ مسيح الإسلام مُضْطَهَداً من بين المُضْطَهَدِينَ، يتيماً يعيش في أهل تنكروا له، وتنكروا لأبيه المفقود، وكذبوهما وخالفوهما⁽²⁾، فرفعه الله ربّه إليه.

وقد تفتّت القصص في تاويل ﴿شُبِّهَ لَهُمْ﴾ القرآنية، فجعلت العملية مسرحية عجيبة العناصر، مثل فيها عيسى دوراً ووزّع أدواراً على أصحابه، ثم ترك الأرض وصعد في السماء. ما إن حاصره الأعداء «وأحسّ بهم وأنه لا محالة من دخولهم عليه أو خروجه إليهم، قال لأصحابه: أَيْكُمْ يُلْقَى عَلَيْهِ شَبْهِي، وهو رفيقي في الجنة؟ فانتدب لذلك شاب منهم. فكانه استصغره عن ذلك فأعادها ثانية، وثالثة، وكلّ ذلك لا ينتدب إلّا ذلك الشاب. فقال: أنت هو. وألقي عليه شبه عيسى حتى كأنه هو. وفتحت روزنة من سقف البيت، وأخذت عيسى عليه السلام سنة من النوم، فرفع إلى السماء [...] فلما رُفِعَ خرج أولئك النفر، فلما رأى أولئك ذلك الشاب ظنوا أنّه عيسى فأخذوه في الليل وصلبوه ووضعوا الشوك على رأسه⁽³⁾».

ونجحت مسرحية عيسى الإسلام. ها هو يرتفع إلى السماء وقد تأكد أنّ ذلك الشاب المتطوّع هو كبش الفداء. ثم خرج الشاب الذي أُلقي عليه شبه عيسى إلى القوم، صورة فنية رائعة، وكأنه تبدّل تحت سلطان القيافة والكيمياء. فظنّوه

(1) النساء 157/4.

(2) «وكان من خبر اليهود، عليهم لعائن الله وسخطه وغضبه وعقابه، أنّه لما بعث الله عيسى ابن مريم بالبينات والهدى، حسدوه على ما آتاه الله تعالى من النبوة والمعجزات الباهرات التي يُبرئ بها الأكهم والأبرص ويحيي الموتى بإذن الله، ويصور من الطين طائراً ثم ينفخ فيه فيكون طائراً يشاهد طيرانه، بإذن الله عزّ وجلّ، إلى غير ذلك من المعجزات [...] ومع هذا كذبوه وخالفوه وسعوا في أذاه بكلّ ما أمكنهم، حتى جعل نبيّ الله عيسى عليه السلام لا يسكنهم في بلدة بل يُكثر السباحة هو وأمه عليهما السلام [...]»، ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 543.

(3) ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 543-544. وفي الصفحات الموالية أخبار أخرى حول الشبه الذي أُلقي على غير عيسى. وانظر: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 4، ص 351-355.

عيسى، فصلبوه، وذهب كبشاً للفداء، وقرباناً قدّمه عيسى حتى يصعد إلى السماء. ولَمَّا صعد أبقتَه القصص العربية الإسلامية هناك، فلا بينت علاقته بالرّب، ولا أعادته إلى الأرض ليروي ما رأى. وحرّمته كذلك ممّا خصّته به المسيحية من موت عنيف ماته، ومن بعث عجيب بُعثه، ليُبين المعجزة الفريدة من نوعها، وليعتقد الناس في ألوهيته، ولينطلق الدين الجديد بعد البعث أقوى وأصدق⁽¹⁾. فعيسى الإسلام لا صُلب ولا قام قرباناً⁽²⁾، ولا كان «فداء الجنس البشري من الخطيئة التي ارتكبها آدم في حقّ الله بأكله من الشجرة التي نهى عنها»⁽³⁾، ولا بُعث. بل «رفعه الله إليه، وإنّه باق حيّ، وإنّه سينزل قبل يوم القيامة، كما دلّت عليه الأحاديث المتواترة [...] فيقتل مسيح الضلالة ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية، يعني لا يقبلها من أحد من أهل الأديان، بل لا يقبل إلاّ الإسلام أو السيف»⁽⁴⁾.

فعيسى كما ترى، وديعة أودعت في السماء، وما هو في ذلك الأفق البعيد ينتظر زمانه لينزل ويتّم مشروع الذي توقّف ذات يوم ولم يبلغ منجزه المتمثّل في كسر الصليب وقتل الخنزير وإشهار السيف في وجه كلّ رافض للإسلام ودعوة أتباعه إلى الإسلام بعد أن زاغوا عن الطريق واتبعوا المسيحية⁽⁵⁾. فعيسى الجديد نقض لعيسى الذي مضى. وعيسى الجديد مسلم، لا يعرف غير الإسلام ديناً.

وإذ تبثّت القصص العربية الإسلامية عيسى المنتظر وجعلته سيفاً من سيوف الإسلام، فإنها أطاحت بعيسى المصلوب الذي بُعث وطمست آثار ظهوره، فسقط

(1) M. Eliade, *Histoire des croyances et des idées religieuses*, t. 2, p. 322.

(2) R. Girard, *Des choses cachées depuis la fondation du monde*, pp. 266-273, 324-328.

(3) عبد المجيد الشرفي، الفكر الإسلامي في الردّ على النصارى، ص 377. وانظر فيه مسألة الصلب والفداء في المسيحية وردّة المفكرين المسلمين عليها، الفصل الثالث، ص ص 377-404.

(4) ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 546. وقد جمع هناك أحاديث تؤكّد كلامه، منها هذا الحديث: «[...] عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: "والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عادلاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد وحتى تكون السجدة له خيراً له من الدنيا وما فيها».

(5) انظر مثلاً: مسلم، الجامع الصحيح، كتاب الإيمان، باب نزول عيسى ابن مريم حاكماً بشرية نبينا محمد ﷺ م 1، ج 1، ص ص 93-95.

بذلك العالم العجيب الذي شيدته القصص المسيحية، وانهارت المنظومة الفكرية التي تسنده. أما رحلة عيسى إلى السماء فظلت مجهولة إلى الأبد. وظلّ عالم الغيب مُستعصياً على كلّ فهم، مُغلَقاً أمام كلّ كشف.

عيسى الإسلام، سواء في القرآن أو عند علماء الإسلام، نجا من القتل والصلب وفاز بالرفع وظلّ إلى الأبد مَشروعاً مُؤَجَّلاً ومَهدياً منتظراً. عيسى الإسلام قصة تَعَرَّت فيها منظومة الإسلام الفكرية وبانت على حقيقتها، قاطعة مع عالم القرايين البشرية، داحضة فكرة تحمّل النبي المختار خطايا أهله وقيامه «فداء الجنس البشري من الخطيئة التي ارتكبها آدم في حقّ الله بأكله من الشجرة التي نهى عنها»، رافضة من ثَم أن يتوقّف الدّين الذي على الإنسان لربّ البرية.

إنّ منظومة الإسلام الفكرية تبدو في واقع الأمر بعيدة عن مبدأ القرايين البشرية، تحاول في كلّ مرة عَرَضَ لها قربان، أن تُحيدَ به عن أصله وتُبينَ كُفْرَ أهله وتُحريقَهم الدين. لذلك لم تَر في مؤودة الجاهلية قرباناً لآلهة الجزيرة، ولم تَر في قصة إسماعيل/إسحاق الذبيح قرباناً مؤسّساً للدين، ولم تَر في المسيح قرباناً القرايين. وهي إن قصّت أخبار القرايين قصتها بطريقة عفوية للنسج على منوال الآخرين. فقصة عبد الله الذبيح مجرد تعبير عن رغبة في الاقتداء. وقصة الصاحب الذي ألقي عليه شبه عيسى مجرد تأويل لآية من القرآن لا يستقيم في عالم القرايين ولا يخضع لمنطق رصين. وهي في فضائها، فضاء الإسلام حيث تُطلق العنان للمخيال، كثيراً ما تنحو إلى حصر نفسها في عالم بعيد عن عالم القرايين، فيختلّ نظام القرايين. وقد فعلت مثل الذي فعله بشأن عيسى المسيح مع محمد الرسول حين هيّأته الأحداث ليكون القربان فغيّرت وجهتها وفق مبدأ لا يؤمن بالقرايين. اسمع تَر.

5 - لا قربان في الإسلام

تروي الأخبار الطوال أن صراع محمد وقريش كان مُضنياً طويلاً. ما إن صدّع بما أُمِرَ وأعرض عن المشركين⁽¹⁾ وأنذرهم وتوعدهم وسبّ آلهتهم وعاب دينهم

وسقّه أحلامهم وضلّل آباءهم، حتى «حقب الأمر وحميت الحرب وتنابد القوم ويادى بعضهم بعضاً»⁽¹⁾.

وضعت قريش وراء محمد أبا لهب يتبعه في حلّه وترحاله، ويُعارض خطابه كلّما صدع بخطاب: كان «رسول الله ﷺ يتبع القبائل [...] يقف على القبيلة فيقول: يا بني فلان إني رسول الله إليكم أمركم أن تعبدوا الله لا تشركوا به شيئاً وأن تصدّقوني وتمنعوني حتى أنفذ عن الله ما بعثني به، وإذا فرغ من مقالته قال الآخر من خلفه: يا بني فلان هذا يريد منكم أن تسلخوا اللات والعزى وحلفاءكم من الجحّ من بني مالك بن أقيش إلى ما جاء به من البدعة والضلالة فلا تسمعوا له ولا تتبعوه»⁽²⁾.

وشيثاً فشيثاً أتى خطاب قريش أكله. اجتمعت الكلمة وظهر عدوّ المجموعة. فإذا كان في المدينة خراب أو فساد فبفعل فاعل. وإذا كان في المدينة تهديد بتبديل القيم ومسح التقاليد وسلخ الآلهة والقطع مع خطاب الناس والتنكّر لأبائهم وشياطينهم فبفعل فاعل أيضاً. ولا خلاص إلا بالقضاء على ذلك الفاعل. ولكن لا قضاء على ذلك الفاعل إلا باتفاق المجموعة واختياره قرباناً تقرّبه فتتطهر المدينة ممّا أصابها من فساد ودنس. كانت حال مكّة تذكّر بحالات مثلها في مدن أخرى أصابها الدنس فقامت كل واحدة منها متحدةً الأهل وسعت إلى قربان تقرّبه وتُكفّر به عن ذنبها⁽³⁾.

كانت قريش مريضة، مصدّعة الأوصال، ينخر فيها السوس نخرًا وتختمر فيها الثورة اختمارًا. وكان لا بدّ لها من وقف هذا التيار. لا بدّ من اصطفاء كبش الفداء وتقديمه قرباناً يُذبح للآلهة أمام معبدها. ومن خير من محمد ليلعب هذا الدور وهو الفتى الوسيم الأمين العادل المترقّع عن الدنيا وأحوالها؟ من ذا الذي يصلح، غيره، ليقوم مقامه قرباناً؟ كانت قريش تعرف أنّه فتاها الموعود، هبة الله

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 2، ص 102.

(2) ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 568.

(3) R. Girard, *La route antique des hommes pervers*, pp.42-50 ; *La violence et le sacré*, pp.105-

إليها فإذا أعادته إليه تطهرت وعادتها حياتها الأولى، حياة الماضي ودوام النعمة. فسعت إلى الناس تبحث عندهم عن إجماع في المسألة. وساعة تم لها ذلك اجتمع أشرافها بالحجر واتخذت القرار بالقضاء على محمد فجندت رجالها «فوثبوا إليه وثبة رجل واحد فأحاطوا به [وأخذوا] بمجامع ردائه وقام أبو بكر يكي دونه ويقول: ويلكم أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله». أفضل أبو بكر محاولة القوم هذه وكل محاولة غيرها حاولوا فيها القضاء عليه خنقاً بطرف ثوب أو رداء.

إذا فشلت محاولات القوم فلأن هذا الإجماع يشوبه نقص. ولا بد من الاكتمال حتى يصبح القربان قرباناً: لقد «حذب على رسول الله ﷺ عمه أبو طالب ومنعه وقام دونه»، وكان لا بد - حتى تحقق قريش غرضها - أن يخضع أبو طالب لقرارها فيرفع حمايته عن محمد فتتوقف المحاولات الفاشلة ويسقط محمد وكل من سعى إلى إنقاذه كلما امتدت إليه أيدي قريش.

جندت قريش رجالها للفوز بموافقة أبي طالب وقد أيقنت أن لا خلاص إلا إذا قال أبو طالب بقولهم. أنابوا عنهم وفداً وأرسلوه إليه ولكنه «قال لهم قولاً رقيقاً وردهم رداً جميلاً فانصرفوا عنه». ثم عادوا إليه فغلظوا الخطاب: «تكفه عنا أو ننازله وإياك حتى يهلك أحد الفريقين، فعظم على أبي طالب فراق قومه وعداوتهم ولم يطب نفساً بإسلام رسول الله ﷺ ولا خذلانه».

بدأ الشك يراود أبا طالب. ها قريش العظيمة في كفة، ومحمد العبد الفقير إلا من كلم يردده في أخرى. لم يتسرع ويحكم. تباطأ. إن القربان، حتى يقرب، يحتاج إلى رضى القربان نفسه. سعى أبو طالب إلى محمد، قال: «يا ابن أخي، أبق علي وعلى نفسك ولا تحمّلني من الأمر ما لا أطيق». كان كأنه يدعوه إلى تسليم نفسه، إلى الاعتراف بالذنب، إلى القيام كبشاً لفداء القبيلة والأهل. ولكن الفتى رفض أن يكون قربانهم، حتى وإن كان في التضحية به رفعة وتعال. رفض الهلاك، رفض الخلود، رفض القبيلة. قال: «والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته».

ولم تيأس قريش. كرت على أبي طالب وأعادت إليه وفدها وقد اتضح خطاها وبات لا غبار عليه. ها هي تقول صراحة إن محمداً هو القربان ولا قربان

غيره. ها هي تطلب من أبي طالب: «أسلم إلينا ابن أخيك هذا الذي خالف دينك ودين آبائك وفرّق جماعة قومك وسفّه أحلامنا، فنقتله». وذهبت إلى أبعاد من ذلك، فحملت إلى أبي طالب أجمل فتيانها وأنهدهم وأعقلهم وقدمته إليه تعويضاً عن محمد قاتلة: «خذك فلك عقله ونصره واتخذه ولدأ فهو لك». ولكنّ الشيخ ردّ العرض ورفض المقايضة وقال كالساخر: «أتعطوني ابنكم أغذوه لكم وأعطيكم ابني فتقتلونه! هذا والله ما لا يكون أبداً». ولم يقف الأمر به عند هذا الحد بل قام يهجوهم هجاء لا ذعاً في شعر خلّده له كتب السيرة، فأثر فيهم تأثيراً بالغاً وبان خذلانه لهم⁽¹⁾.

باءت المحاولة بالفشل وأنجت القصص محمدأ الرسول فلم يقم قربان المدينة إلى الخلاص من الانشقاق والفرقة والصراع وسفك الدم. بطل القربان وواصلت مكّة حياتها في ظلّ جاهليتها وازدادت الحرب شدة.

ثلاث عشرة سنة من الصراع تُحدّث بعسر الميلاد وصعوبة شقّ الطريق⁽²⁾. ثلاث عشرة سنة من الأذى والاستهزاء انتهت بحسم الأمر ذات ليلة من ليالي شهر ربيع الأول: اجتمعت قريش في دار الندوة، تحت إمرة إبليس، وقرّرت المصير المحتوم⁽³⁾. ليلتها جاء إبليس القوم في «صورة شيخ جليل» وقال: إني

(1) انظر القصة والصراع الدائر بين محمد وأبي طالب وقريش في: ابن كثير، البداية والنهاية، 2م، ج3، ص ص 60-64؛ ابن هشام، السيرة النبوية، 1م، ج2، ص ص 98-103. والاستشهادات الواردة في نصنا حول هذه المسألة مأخوذة من هناك، وهي نفسها في كتب السيرة والتاريخ التي تورّد هذه الأخبار. ويتضح من تركيبة وفد قريش إلى أبي طالب - كما ضبطتها كتب السيرة منذ ابن اسحاق - أنّه كان يتكوّن من «أشراف قريش» وممثلاً لكلّ العائلات الفاعلة فيها. والفنّي الذي قدّمته قريش إلى أبي طالب مكان محمد هو عمارة بن الوليد وكان خير ما نملك، ولكنّه لم يكن أفضل من محمد ولا يمكن أن يقوم مقامه قرباناً، فاحتالت قريش به لتقرّب محمدأ القربان الذي اختارته، ولا سبيل إلى التراجع عن ذلك.

(2) العدد 13 يُنبئ ببلوغ الأمر السيئ حدّه الأقصى ويعدّ للانفجار الفالاجعة والموت. وهو كثيراً ما يؤخذ رمزاً للتطير والتشاؤم. وثلاث عشرة سنة هي المدة الفاصلة بين البعثة والهجرة، وهو الزمن الذي أدّت فيه قريش محمدأ، وعانى فيه الوبلات، ثمّ مع نهاية الحلقة بدأت الهجرة، ومع الهجرة بدأ تاريخ جديد. انظر رموز 13 في: R. Allendy, Le symbolisme des nombres, p. 359.

(3) [...] عن ابن عباس أنّ نفراً من قريش من أشراف كلّ قبيلة اجتمعوا ليدخلوا دار الندوة فاعترضهم إبليس في صورة شيخ جليل، فلما رآوه قالوا له: من أنت؟ قال: شيخ من أهل نجد، سمعتُ =

«شيخ من نجد [...] أردت أن أحضركم، ولن يعدمكم رأيي ونصحي»، فقبلوا به شيخاً عليهم. كان هم إبليس دائماً أن يجعل سلطانه على الأرض التي يختارها النبي، فجرب مع محمد ما جرب مع الأنبياء قبله.

في تلك الليلة وتحت إمرة إبليس شكّل القوم محكمة للبت النهائي في قضية الساعة، بالقضاء على محمد، حبساً في وثاق أو نفيّاً من البلاد أو قتلاً بسيف شبّان القبائل، يضربون عنقه ضربة رجل واحد فيتفرّق دمه بين القبائل ويضيع⁽¹⁾. وحرك إبليس سواكن القوم ودفع بهم إلى تسليط أقصى العقاب على محمد ووقّف ثلاث عشرة سنة من النزاع. قال لهم لَمَّا قرّروا إخراجه وطرده: «والله ما هذا لكم برأي. ألّم تروا حلاوة قوله وطلاقة لسانه وأخذ القلوب ما تسمع من حديثه؟ والله لئن فعلتم ثم استعرض العرب ليجتمعنّ عليه ثم ليأتين إليكم حتى يخرجكم من بلادكم ويقتل أشرانكم». فصدّقه وخافوا مثله عودة محمد، فسعوا معاً إلى حيلة دبّروها: «قال أبو جهل لعنه الله: والله لأشيرنّ عليكم برأي ما أراكم أبصرتموه بعد، لا أرى غيره. قالوا: وما هو؟ قال: تأخذون من كلّ قبيلة غلاماً شاباً وسطاً نهذاً، ثم يُعطى كلّ غلام منهم سيفاً صارماً، ثم يضربونه ضربة رجل واحد، فإذا قتلوه تفرّق دمه في القبائل كلّها، فما أظنّ هذا الحيّ من بني هاشم يقوون على حرب قريش كلّها، فإنهم إذا رأوا ذلك قبلوا العقل واسترحنا وقطعنا عنّا أذاه [...] فقال الشيخ النجدي: هذا والله هو الرأي، القول ما قال الفتى لا أرى غيره [...] فتفرّقوا على ذلك وهم مُجمعون له».

وإذ يشكّل هذا الخيار الجديد وفقاً لمشروع الإخراج والطرّد فإنّه يعود، في نفس الوقت، بالقصة إلى عالم العنف القديم. فحديث قريش هنا، مثل حديثها في قصة الأمس، يندرج ضمن منظومة تقتضي أن لا خلاص للأرض إلّا بتقريب قربان من خيرة أبنائها. وقد تمّ اختيار القربان باتفاق المجموعة ولم يبق إلّا تنفيذ

= أنكم اجتمعتم فأردت أن أحضركم، ولن يعدمكم رأيي ونصحي. قالوا: أجل، ادخل. فدخل معهم فقال: انظروا في شأن هذا الرجل، والله ليوشكنّ أن يوائبكم في أمركم بأمري، ابن كثير، التفسير، ج2، ص 289-290.

(1) انظر «المحاكمة» والحلول الثلاثة للقضاء على محمد في: ابن كثير، التفسير، ج2، ص 290.

الأمر. ولكنّ تنفيذ الأمر في عالم القرابين يبقى، مثلما سبق ذكره، رهن موافقة القربان نفسه. ومرة أخرى يرفض محمد أن يكون قربان المدينة. فاحتال لهم ومكر مثلما احتالوا له ومكروا⁽¹⁾، ومثل دوراً خدعهم به.

لم يقبل محمد الموت فقام بفعل ما فعله من قبل عيسى في قصص الإسلام إذ اختار، لمّا جاؤوا بصلبونه، فتى من أصحابه رُمي عليه شبهه وُصِّل مكانه⁽²⁾. جاء جبريل محمداً «فأمره أن لا يبيت في مكانه الذي كان يبيت فيه. فدعا رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب فأمره أن يبيت على فراشه ويتسجى ببرد له أخضر. ففعل». وانطلقت الحيلة على شباب قريش وباتوا ليلتهم «يحرصون علياً يحسبونه النبي». ولكنّ النبي كان قد خرج «على القوم وهم على بابه، وخرج معه بحفنة من تراب فجعل يذروها على رؤوسهم وأخذ الله بأبصارهم عن نبيّه محمد ﷺ»، فأقلت منهم وهم في غفلة لا يعقلون⁽³⁾.

ولم تفعل القصة هنا مع علي ما فعلته مثيلتها هناك مع صاحب عيسى. فإذا صلبت قصة الأسر بديلها نجّت قصة اليوم بديلها من الموت، وعبرت بجلاء عن خصائص المنظومة الفكرية التي تحرّك فيها.

كلّ شيء تغيّر ساعة تفوّق محمد على قريش وتملّصت الأرض من قبضتها وقبضة زعيمها إبليس. غاب شبح الإخراج والطرود من الأرض المقدّسة. وغاب شبح القتل وسفك دم النبي عليها أو دم من يقوم مقامه من صحبه. وبرز أدب جديد يشدو الرحيل ويتغنّى بالهجرة. فإذا الهجرة إرادة واختيار. وإذا الهجرة سبيل إلى عودة لا شك آتية. وإذا الهجرة فتية ترمي بالفتى في أرض آمنة فيُتمّ الدربة والتعلّم ويعود إلى أرضه بطلاً فيخلّصها من كلّ فساد شابها. فكلّ الأنبياء وكلّ الأبطال يهاجرون من الأرض التي شهدت ميلادهم إلى أرض غيرها يتعلّمون فيها ويتدربون. فإذا لم يغادروا أرضهم توقفت المسيرة. فالانتقال من دار إلى دار

(1) وقد بنى القرآن هذا الأمر وجعل الرب يمكر مثلما يمكر القوم: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ الْمُنْكَرِينَ﴾، الأنفال 30/8.

(2) انظر عملنا أعلاه ص 132-133.

(3) انظر القصة في: ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 290. والاستشهادات الواردة في نصنا من هناك.

ضرورة من ضرورات القصص، وفتية من فتيات الميث والخرافات الشعبية⁽¹⁾. والانتقال حركة تسمح للقصة بالتحرك في فضاء جديد تتصارع في ظلّه الشخصيات ويزدهر العالم العجيب وتحدث المعجزات الباهرات وخوارق المشاهدات ويحفظ الأبطال الرحل بعد الرحلة، وينجو الهارب من الأعداء، ويحصل الخلاص من الشر المترصد، وتُنجب العاقر الأبناء، ويُمكن في الأرض لمن تشرّد، ويفوز بالمملكة وابنة السلطان من تردّي في غيابات الجبّ أو غُلّقت عليه أبواب البيوت في مملكة الغيلان.

انظر الهجرة في عالم الإسلام ترّها تحوّلت نشيداً للحياة. انظر الهجرة في عالم الإسلام ترّها بديلاً للقربان. سقط الموت الذي كان يترصد النبي فسقط القربان. قامت الهجرة نقياً للموت مُعلنة فشل التفكير الذي قام على مبدأ الخلاص الذي لا يكون إلاً باصطفاء كبش للفداء. لَقّت القصة ودارت على نفسها. أوهمتنا بالدوران في عالم القرايين وكباش الفداء. صاغت أحداثاً شبيهة بما نعرف عند شعوب غيرها، حتى ظننا أنّ محمّداً فيها صار عيسى في غيرها. ولَمّا شارفت النهاية حادت بنا ونجّت صاحبها إلى مكان آمن لا موت فيه ولا قرايين للفداء.

لَقّت القصة ودارت على نفسها. أنجدها الأساطير الخالدة. جعلت إبليس حيّاً يُرزق يتردّد على نوادي القوم في جزيرة العرب. جعلت قريشاً تتحد في سبيل الفوز بالقربان الذي فيه الخصام وفيه الخلاص الذي لا خلاص إلاً به. جعلت محمّداً يتصرّف مثل عيسى أخيه ويُعيّن بديلاً له من خيرة الأصحاب. جعلت البديل يقبل بالدور الذي أُسند إليه فيكتسب شرعية ليكون القربان الذي لا بدّ أن يُنحر في جزيرة العرب. جعلت حبّات الرمل يذروها النبي مُسكراً من المسكرات ومنوماً مفعوله في الحين. جعلت فتیان قريش تأخذهم سنة من نوم فيغفلون.

خدعتنا القصة. كان السراب يلقّها فبدت كأنّ على منوال غيرها تنسج. خدعتنا القصة. كان محمد فيها مُحاطاً بالأعداء يترصدون الفرصة السانحة لضربه

(1) منذ أن شقّ آدم الطريق إذ خرج من الجنة ونزل الأرض فيني وعمر، والناس في هجرة: هاجر نوح وإبراهيم ولوط ويوسف وموسى. هاجر أوديب وغيره من أبطال اليونان وكانت حياتهم رحلة. وهاجر أبطال القصص الشعبية. ولو بقي هؤلاء في ديارهم لما تغيّر وجه الحكاية ولما ثغّت فيها الأحداث.

أو ضرب صاحبه الذي قام إلى جنبه حامياً. ولَمَّا قارب السقوط لم يسقط. ولم يسقط صاحبه. نَجَتْ القصة صاحبها فخرج مهاجراً ولم يُصلب مثل يسوع المسيح، ولم يُرفع مثل عيسى الإسلام ابن مريم، ولم يُلقَ شبهه على واحد من أصحابه المخلصين ليصلب مكانه.

كانت نهاية القصة العجيبة عودةً إلى الواقع. كانت نهاية القصة العجيبة ترسيخاً للإسلام في التاريخ البشري، بعيداً عن عالم المِخَن والمعجزات التي كان يقبل بها البشر في عالم الإيمان القديم. ها محمد استوى من جديد بشراً. ها محمد خارجٌ إلى مكان آمن للاختفاء. ها محمد في صاحِبٍ سيكون لهما شأن في قابل الأيام، هذا أبو بكر صهره إلى جنبه في الغار، وهذا علي صهره يخلفه في مكة، فيكتسبان شرعيةً للقيام على الأمة. القصة ذات حكمة. الهجرة هي المخرج. الهجرة بنتٌ للواقع راسخةً في عالم البشر، تفعل فعلها العجيب في الأشياء فتقلب واقعاً لا شك فيه. فإذا إبليس وفتيان مكة تُرديهم حَبَات الرمل في غفلة من أمرهم وعليّ في البردة الخضراء كأنه محمد ومحمد يخرج للفتيان علناً لا يراه منهم أحدٌ، عناصر للفرجة وبناء المشهد، فيستوي المشهد في الواقع أجمل، ويؤمن المؤمن بالمعجزات تجلّت واقعاً لا يقبل الشك.

القصة هنا تنشد الحياة لا الموت وإن في ظل المعجزة. القصة هنا تسقط الموت إذا الموت تجلّى كبشاً للفداء. القصة هنا لا تترك صاحبها يموت كي يحيى شعبه. القصة هنا لا تقبل بالنبى أضحية تُكفر بها الإنسانية عن أخطائها. القصة هنا ترفض وضع حدٍّ لخطايا البشر فيتواصل الدّين إلى الأبد.

الباب الثاني

القرابين البديلة

الكبش الكبش

1 - في البدء كان الكبشُ

إذا ما استثنينا إبل عبد المطلب التي لا تشكّل في واقع الأمر مثلاً للاقتداء والاحتذاء، وجدنا القرابين الشهيرة تقوم في كلّ الثقافات نشيداً يُخلّد الكبش قرباناً بديلاً وقيمه سيلاً وحيدة إلى نجاة الإنسان المهذّب بالموت الشنيع. والكبش يحظى في عديد الثقافات بمكانة خاصة اكتسبها بفضل ما كان له من علاقة وثيقة بالآلهة⁽¹⁾. فكان عند المصريين رمز أمون Amon، إله الهواء والخصب. وكان عندهم من قبل ممثّل خنوم Khnoum، الإله الخزّاف الذي صاغ الخلق الأول. وكان عند الهنود قرين الإله آني Agni، رمز الفكر والنار، وشكلاً من الأشكال التي كان يتقمّصها إله الآلهة إندرا Indra ساعة ينتصب معلّماً حكماء الآلهة والكهنة مبادئ التوحيد العليا. وقد اقترنت صورة الكبش عند بعض اليونان بصورة أبولون Apollon، إله الرعي. ولم تبخل الثقافة العربية الإسلامية على الكبش برموز رفعت على سائر الأنعام، وأحلّته في عالم الجاه والسلطان، فدّل على «الرجل المنيع الضخم كالسلطان والإمام والأمير وقائد الجيش والمتقدّم في المعسكر، وعلى المؤدّن وعلى الراعي»⁽²⁾، فخرج عن عالم الحيوان وحلّق في فضاء أسمى وأرفع.

(1) E. Hornung, Les dieux de l'Egypte, p. 67 ; Dictionnaire des symboles, t. 1, article: bœlier.

(2) ابن سيرين، منتخب الكلام في تفسير الأحلام، ص 155.

فإذا قام الكبش فداء للإنسان فقد عبّرت الشعوب، ببديع القصص، عن وجه آخر للإله، يبعث السرور في الإنسان الذي كان يسير إلى حتفه في ظلّ العنف خوفاً من إله هنالك على رأس الجبل يحبّ الدماء ويقطف أرواح البشر. فتذكّر إبراهيم خاشعاً للربّ، قابعاً فوق غلام حليم، يمرّر السكين على العنق اللين الغضّ. ثمّ انظر الكبش يشغو، فإذا الثغاء دعوة إلى الحياة، فيخيّم على إبراهيم وآل إبراهيم جوّ المسرّات ينشرها الكبش المقدّس الذي جاء من حيث لا ندري، أو جاء من السماء، كالإله إذا ما حلّ بين البشر. وفي هذا الإطار السعيد تنظر حولك - في الثقافات - فترى لكبش إبراهيم أكباشاً أمثالاً، حلّت الأرض يوماً تحمّل بشرى الخلاص من وطأة الدين القديم. فقف لحظة واخلف من إبراهيم وتأمل سرّ هذه الحكاية الجميلة:

كان في قديم الزمان، هنالك في أرض اليونان، ملك همام اسمه أثاماس Athamas، يحكم بلاد كورونا Coronée، أو بلاد طيبة الشهيرة. كان ابناً لأبولوس Eole، سيّد الريح، وحفيداً لهلّان Hellen، جدّ اليونان الذي به تسمّوا (les Hellènes). وكان هلّان ابناً لبروميثوس Prométhée، صديق الإنسان. تزوّج أثاماس نفيلي Néphélée، السحابة حسب دلالة اسمها. أنجبت له ابنه البكر الأمير فريكسوس Phrixos وابنته الأميرة هيلّي Hellé. ثمّ انفصل عنها وتزوّج إنو Ino ابنة كادموس العظيم، باني صرح طيبة الشهيرة، فأنجبت له لياركوس Léarchos ومن بعده ميليسارت Mélécerte. كانت إنو زوجته الأولى. ولعلّه كان لا ييخل بحبه الجَمّ على ابنه البكر من صلب زوجته الأولى. ولعلّه كان، في رأي إنو على الأقلّ، يقدّمه على أخويه منها. واشتعلت نار الغيرة في قلب إنو، وساورتها الشكوك، وفكّرت في الخلاص من هذا الابن البكر. كان الزمن زمن قرايين بشرية، فاحتالت لأبيه ليقدمه قربان المدينة إلى ربّ الأرباب زوس العظيم: أوعزت إلى نساء المملكة أن يقلبن الحبّ المخصّص للبذر، ففعلن. ولما تسلمه المزارعون بذروا حبّاً لا نَبَتَ ولا أَخَصَدَ. فكان الجذب. وأصابت المجاعة المملكة، وعمّتها الأوبئة والموت. وسارع أثاماس يرسله إلى دلف Delphes، يسأل عن النبا اليقين. ولكنّ إنو أعدت للرسل عدتها وقامت إليهم تُغدق العطاء، وردّتهم عن دلف، فعادوا إلى أثاماس يخبرونه ما طلبت منهم الزوجة الغيور أن

يخبروه: تنبئ الآلهة ألا زوال للجذب والمجاعة والأوبئة والموت إلا في ظل تقديم ابنك البكر فريكسوس قرباناً لزوس. سقط عليه الخبر سقوط الصاعقة، ولكنه تجلّد بصبر الملك الممتحن، وأرسل إلى ابنه البكر يُساق إلى الهيكل في خشوع وصدق وإيمان. وكاد مشروع إنو اللعينة أن يُنجز، وحلمها في الفوز وحدها، مع ذريتها، بأناماس يتحقق، لولا هبة السماء، ذلك الكبش العجيب الذي قام يخاطب فريكسوس: النجاة النجاة، إنك إلى حتفك تسير. كان كبشاً فريد النوع، عهنة من ذهب، إذا سارع الريح غلبها. ركب فريكسوس الكبش، فارتفع به فوق الهيكل حيث كانت السكين تهتز لذبحه والناس، كهنة وخاصة وعامة، يستعدون لسفك الدم والتهام اللحم. وطار الكبش بالصبي وشرق به حتى بلغ مملكة كلشيد Colchide، فحظّ الرجل. وقام فريكسوس إلى الكبش يذبحه، احتفاء بالنجاة، واعترافاً بالجميل لزوس الذي رعاه في هجرته هروباً من الموت. ورعى ملك البلاد الجديدة فريكسوس وقربه إليه وزوجه ابنته، فأهداه الناجي العهن الذهبي، فعلقه عند سنديانة وارفة الظلّ عجيبة، وأقام على حراسته وحراستها تمساحاً شريراً غريباً ينفث النار نفثاً⁽¹⁾.

إنّ تتبّع هيكل القصة يمكّننا من الوقوف على عناصرها المكوّنة التالية:

- 1 - قصة رجل على علاقة بالآلهة، قائم على أمر الدين والدنيا في المدينة؛
- 2 - للرجل زوجتان، أنجبت له إحداهما ابنه البكر فحصدتها الثانية؛
- 3 - هجر الرجل زوجته أم ابنه البكر، بإيعاز من زوجته الأخرى؛
- 4 - همّ الرجل بتقديم ابنه البكر قرباناً للرب؛
- 5 - كبش جاء من السماء لينجي الابن البكر؛
- 6 - قيام الكبش فداء للابن البكر، فيتمّ ذبحه؛
- 7 - جزء من الكبش - العهن الذهبي - يُعلّق ويُحرَس شاهداً على العملية؛

Hésiode, Théogonie. La naissance des dieux, vers. 992-1002, p. 153 ; J. G. Frazer, Le rameau d'or, t. 2, pp. 116-118 ; P. Grimal, op. cit., articles: Athamas, Phrixos, Ino, Phénélès, Jason, Argonautes.

- 8 - قيام وحش - تمساح ينفث النار - على حراسة المهن الذهبي.
- إن الناظر في هذه العناصر لا يسعه إلا الإقرار بأنها شديدة الشبه بالعناصر المكوّنة لقصة إبراهيم وابنه إسماعيل:
- 1 - إبراهيم على علاقة بالرب، اصطفاه خليله، فقام على أمر الدين والدنيا؛
 - 2 - لإبراهيم زوجتان، أنجبت له إحداهما ابنه البكر فحسدتها الأخرى؛
 - 3 - إبعاد هاجر أم الابن البكر، بإيعاز من سارة الزوجة الأخرى؛
 - 4 - إبراهيم يهّم بتقديم ابنه البكر إسماعيل قرباناً للرب؛
 - 5 - نجاة إسماعيل بنزول الكباش من السماء؛
 - 6 - ذبح الكباش فداء للابن البكر؛
 - 7 - جزء من الكباش - قرناه أو رأسه بقرنيه - يعلّق على الكعبة شاهداً؛
 - 8 - قيام ثعبان وحشي على حراسة الكعبة وعليها القرنان أو الرأس بقرنيه⁽¹⁾.
- وإننا لنجد بين القصتين شبهاً حتى على مستوى بعض التفاصيل والعناصر الثانوية: فالكباش الذي جاء فداء لفريكسوس غادر المكان الذي نزل فيه، حيث كان الابن سيذبح، وحمل الذبيح إلى مكان آخر نحو الشرق، وفي هذا المكان ذُبح الكباش. ونقرأ عن كبش إسماعيل نفس الشيء تقريباً: «خرج عليه كبش من الجنة، قد رعى قبل ذلك أربعين خريفاً، فأرسل إبراهيم عليه الصلاة والسلام ابنه، واتبع الكبش، فأخرجه إلى الجمرة الأولى، فرماه بسبع حصيات، ثم أفلته عندها، فجاء إلى الجمرة الوسطى، فأخرجه عندها، فرماه بسبع حصيات، ثم أفلته، فأدركه عند الجمرة الكبرى، فرماه بسبع حصيات، فأخرجه عندها، ثم أخذه فأتى به المنحر من مئى فذبحه»⁽²⁾.

(1) «عن ابن عباس: وإن رأس الكبش لمعلّق بقرنيه في ميزاب الكعبة حتى وحش يعني ييس»؛ «فإن قريشاً توارثوا قرني الكبش الذي فدى به إبراهيم، خلفاً عن سلف، وجيلاً بعد جيل، إلى أن بعث الله رسوله ﷺ، ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 16-17، 18؛ ج 1، ص 171-172.

(2) ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 16.

ففرار الكبش من موضع ذبح إسماعيل كان مكتوباً على الكبش إذ كان يسير إلى المكان الذي فيه حنفيه وسيصبح مكان النحر. فانتقاله شقّ لطريق مقدّسة وبعث لمكان أفضل. وهو تماماً ما كان من أمر كبش فريكسوس، أسدل ستاراً على مكان للذبح قديم، وسار إلى حيث كان يجب الناس أن يذبحوا القرابين في البلاد المقدّسة. ومع تغير مكان الذبح يتغير الذبيح: كان القربان في المكان الأوّل بشراً، فريكسوس/إسماعيل. فأصبح القربان حيواناً لَمّا اهتدى الناس إلى مكان النحر، حيث افتدوا الذبيح بالكبش.

ويمكننا انطلاقاً من قصة الكبش الذي فدى فريكسوس، أن نذكر بعض الأمور الحافّة بهذا الأمر. كان الكبش هديّة من الإله هرمس Hermès إلى أمّ الصبي، وضعت في خدمة ابنها فنجاه. ولكن هرمس، واهب الكبش، لم يكن في واقع الأمر إلهاً كبقية الآلهة: كان ابناً لزوس، أنجبته منه مايا Maia، إحدى حور الثريا السبع. كانت نجمة بين النجوم، تحب الحياة وترعى الجبل، وفي ظلام الليل الدامس، وفي غفلة من الآلهة والناس، وضعت ابنها هرمس في مغارة عند الجبل. لقّته بالخرق وقَمَطَتْهُ قَمَطًا كثيراً، كما كانت الأم تفعل بالوليد، وأغلقت عليه المغارة، وعادت إلى سمائها تراقبه منها وترعاه. فتقّ الوليد القمّاط وخرج وأتى أفعالاً عجيبة وقام ببطولات وتمرّس بالحياة، في لحظة، ثم عاد إلى القمّاط، تلقه المغارة لقاً، وكان شيئاً لم يكن. ولكن أمره افتضح ساعة وجد أبولون وزوس جنبه قيثارة ولم يكن الكون قد عرف مثل هذه الآلة. ثم صنع الناي، ثم السيف، ثم القبّة من حديد. وكان يشارك الناس حرفتهم فيرعى الغنم والبقر. ثم تعلّم الحكمة من أبولون، وفنّ التنجيم والرؤيا بفضل حصيات ينظمها نظاماً خاصاً. كان مبدع نظام مدنيّ جديد، بعيداً عن عالم العنف الشديد، فيه من الطرب نصيب، ومن الكذب بعرق الجبين نصيب، برزت فيه صناعة الآلات والمعاون. اصطفاه زوس لمهارته وجذّقه وعلمه وجعّله رسوله البشير والنذير.

ذلك هو هرمس. اسم اقترن بالكبش الذي نجّى فريكسوس ابن أثاماس البكر. واقترن بالنظام الجديد. ورغم كلّ ما فعله فإنّه لم يأمر بذبح الكبش قرباناً له، بل أراد قرباناً لزوس، وبقي رسول زوس البشير والنذير.

كل شيء يفصل في الخطاب الديني بين دين اعتمد التوحيد ودين كان أسته التعدد. ومع ذلك فإن القصص هنا تلتقي القصص هنالك، فتشابه أبطالها. لا لأن هؤلاء أخذوا بالضرورة عن أولئك، ولا أولئك عن هؤلاء، ولكن لأن الفكر البشري في تطوره، في هذه الثقافة أو في تلك، نَحَتْ نماذج لا تحصى ولا تعد، أسقط عليها أحاسيسه ومشاعره وطموحاته ومعارفه وأفكاره، فالتقت النماذج وتشابهت الأشكال. ومن بديع اللقاءات ما قام من شبه بين ذلك الحكيم الإله الإنسان الصانع الراعي، الذي رأيناه منذ حين، هرمس اليونان، وبين إبراهيم الخليل.

تروي القصص أن إبراهيم ولد في عصر جبار بابل الشهير، النمرود الذي لما «أخبر بوجود مولود يكون ذهاب ملكه على يديه [...] أمر بقتل الغلمان عامئذ. فلما حملت أم إبراهيم وحان وضعها، ذهبت إلى سَرَب ظاهر البلد فولدت فيه إبراهيم وتركته هناك»⁽¹⁾. وقد نجا إبراهيم من نمرود، الذي حبس كل نساء المملكة الحوامل وقتل أبناءهن لما وضعن، بفضل ما كان من أمر أمه التي «لم يعلم بحبلها، وذلك أنها كانت امرأة حَذَّة، فيما يذكر، لم تعرف الحبل في بطنها»⁽²⁾.

وتذكر بعض القصص تفاصيل أخرى منها: «فلما وجدت أم إبراهيم الطلق خرجت ليلاً إلى مغارة كانت قريباً منها، فولدت فيها إبراهيم، وأصلحت من شأنه ما يُصنع بالمولود، ثم سَدَّت عليه المغارة، ثم رجعت إلى بيتها، ثم كانت تطالعه في المغارة فتنظر ما فعل، فتجده حياً يمص إبهامه. يزعمون، والله أعلم، أن الله جعل رزق إبراهيم فيها وما يجيئه من مصه [...] وكان اليوم، فيما يذكرون، على إبراهيم في الشباب كالشهر، والشهر كالسنة. فلم يلبث إبراهيم في المغارة إلا خمسة عشر شهراً حتى قال لأمه: أخرجيني أنظر. فأخرجته عشاء، فنظر وتفكر في خلق السماوات والأرض، وقال: إن الذي خلقني ورزقني وأطعمني وسقاني لربي، ما لي إله غيره. ثم نظر في السماء فرأى كوكباً قال: «هَذَا رَبِّي» ثم اتبعه

(1) ابن كثير، التفسير، ج2، ص143.

(2) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م5، ص245.

بنظره إليه حتى غاب، فلما أفل قال ﴿لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ [...]»⁽¹⁾.

ما إن خرج إبراهيم من بطن أمه حتى عاد إلى «بطن» أخرى تمثلها هذه المغارة⁽²⁾. هناك كانت الحياة. أما في الخارج فكان الموت يخيم على الأرض. كلما ولدت امرأة ووهب الإله مولودها الحياة، قامت يد النمرود توقف الحياة وتنتشر الهلاك. فكانت المغارة هي النجاة. وفي المغارة ابتدأت تجربة الدربة بالعودة إلى «الفطرة» التي ترمز إليها هذه المغارة نفسها، وبالا اعتماد على الرعاية السماوية التي لم تفارقه لحظة. «جعل له رزقه في أصابعه، فإذا مضّ إصبعاً من أصابعه وجد فيها رزقاً»⁽³⁾، وجعل له حارس، لا يراه، يحرسه، ثم «أتاه جبريل فعلمه دينه»⁽⁴⁾. ولما أتم هذه المرحلة خرج. كان عمره إذ ذاك خمسة عشر شهراً، وشهر الحكاية سنة، كما ذكر الطبري. ووقف على أمر الكون، كما يشهد على ذلك القرآن: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَكُوتًا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾⁽⁵⁾. فقال مجاهد في ذلك: «تفرّجت لإبراهيم السماوات السبع حتى العرش، فنظر فيهنّ، وتفرّجت له الأرضون السبع فنظر فيهنّ». وقال السدي: «أقيم على صخرة وفتحت له السماوات، فنظر إلى ملك الله فيها حتى نظر إلى مكانه في الجنة. وفتحت له الأرضون حتى نظر إلى أسفل الأرض». وقال سعيد بن جبير: «كُشف له عن أديم السماوات والأرض حتى نظر إليهنّ على صخرة، والصخرة على حوت، والحوت على خاتم ربّ العزّة لا إله إلاّ الله». وزاد آخرون تفاصيل أدقّ وأبلغ⁽⁶⁾.

إنّ امرأ مرس الحياة في المهد صبيّاً، واطلع في لحظة على ما كان محجوباً من أمر الأرض والسما والماضي والحاضر والمستقبل، لهو امرؤ على أمر عظيم: جاء يحمل النظام المدني ليقضي على حياة لا تعرف غير العنف والقتل

(1) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 5، ص 245.

(2) كثيراً ما ترمز المغارة إلى بطن الأم والعودة إلى الأرض التي تمثل الأصل. وقد عالج هذا الموضوع باشلار فانظروا في: G. Bachelard, La terre et les rêveries du repos, pp. 187-214.

(3) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 5، ص 243. وانظر: الثعلبي، عرائس المجالس، ص 64 «الكسائي، بدء الخلق وقصص الأنبياء، ص 204-206.

(4) المسعودي، مروج الذهب، م 1، ج 1، ص 57.

(5) الأنعام 75/6.

(6) انظر مجمل هذه الأخبار في: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 5، ص 242.

كسب الإنسان وما ذبح. وإذا كان الكبش عند الإنسان خير ما كسب الإنسان وما ذبح فلأنه كان عند الله خير ما خلق من الحيوان وخير ما أهدى إلى عبده الإنسان، بل وخير ما ارتضاه لنفسه قرباناً. ألم يقبل في البدء، لَمَّا كان الإنسان يتحسّس طريقه إلى الرب، كبش هايل قرباناً ورفض أن ينظر إلى ما قُرب إليه من قرباين غير الكبش؟ ألا ترى في ذلك دليلاً على حظوة الكبش عند رب العباد ومنزلة التي تجعله مقدّماً على كلّ حيوان؟ وقد وقف الناس منذ قديم الزمان على أمر الكبش الجليل فقاموا يمدحونه بشقّى الألفاظ ويغنون له أعذب الألحان، وخير مثال على ذلك ما قال فيه صاحب الضأن:

«قال صاحب الضأن: قال الله تبارك وتعالى: ﴿نَمِيَّةً أَرْوَجَ مِنْ الْمَنَانِ أَتَيْنَ وَمِنْ أَلَمَرِ أَتَيْنَ﴾⁽¹⁾ فقدّم ذكر الضأن، وقال عز وجل: ﴿وَقَدَّيْتَهُ يَذْبَحُ عَظِيمٍ﴾⁽²⁾ وقد أجمعوا على أنه كبش. ولا شيء أعظم ممّا عظم الله عز وجل ومن شيء فُدي به نبي، وقال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَمْ يَسْغَ وَتَسْعُونَ نَجَةً وَلِي نَجَةٍ وَحِدَةً﴾⁽³⁾ [...]».

وبواصل صاحب الضأن كلامه فتختلط في كلامه الضأن بالعباد فإذا الزوجة نعجة أو كبشة، والزوج كبش أو أبو كبشة، والوليد حمل وديع. وتختلط في كلامه الضأن بالأنعام والبهائم على اختلاف أنواعها حتى لا ترى غير نعجة أو كبش وإن في المها ذات العيون التي بها يتغزل الشعراء. وتختلط في كلامه الضأن بأفراح العباد ومواسمهم الكثير، فهي للأضاحي، وهي للعقيقة، وهي لهدية العرس الذي يقيمه الناس⁽⁴⁾.

وللضأن عند الناس منافع أخرى فأكرموها وحبوها بعطفهم حتى كان جميع

(1) الأنعام 6/143.

(2) الصافات 37/107.

(3) ص 38/23.

(4) «لأن الناس يقولون: كيف النعجة؟ يريدون الزوجة» ؛ «والمرأة تُسمى كبشة وكبيشة، والرجل يُكنى أبا كبشة» ؛ «وتُسمى المها من بقر الوحش ناعجاً» ؛ «وجعله الله عز وجل السنة في الأضاحي. والكبش للعقيقة، وهدية العرس [...] فهذا ما فضل الله عز وجل به الضأن في الكتاب والسنة» ، الجاحظ، الحيوان، م 2، ج 5، ص ص 312، 315.

الأنبياء من رعاتها وفخر محمد بذلك وتباهى⁽¹⁾ وعدّوها من «أشرف الدواب بعد ابن آدم»⁽²⁾ وقامت في المخيال صورة لخلاص الإنسان من الموت الذي يترصده في كلّ لحظة.

3 - الكبش الخلاص أو موت الموت

قصة الإنسان مع الموت قصة كُرِّه دفين وسعي دائم إلى قهر الموت. فالإنسان تواق بطبعه إلى الحياة، يحبّ العيش وينشد الخلود الذي ما وجد إليه سبيلاً. كلّما خرج يبحث عن الشيء العجيب، يُنجيه من الموت، عاد أدراجه يجزّ أذيال الخيبة، وينتظر الموت، ويحلم النفس بحياة بعد الموت. وفي انتظار ذلك، أتى من الأفعال ما دلّ على أنّه كان، في السرّ والعلن، يرمز من خلال طقوسه إلى قتل الموت واستنصاله من قلوب البشر. فإنّ وجد دواء لداء صفق، أوليس الدواء وقفاً لداء لا غرض له غير قطع صلته بالحياة؟ وإنّ رقى امرأ رقية، فلرّد يد الموت عنه، حتى لا تصل إليه، وإنّ إلى حين. وإنّ قرأ قرآناً كريماً في بيت دخله، فلكي لا يدخله معه ملك الموت وجنده من الملائكة التي لا تُرى. وإنّ غنى وأنشد ورقص، فليطرب وينسى الموت أو ينساه. وإنّ أشعل ناراً في حطب، وقفز على النار صائحاً: لا خوف اليوم من النار، فلأنه يرى في تآكل الحطب وتلاؤ اللهب سقوط الموت في النار وتحوّل، كجذع الحطب، رماداً هامداً بلا حياة. وإنّ ذبح ديكاً عند عتبة البيت، رأى ملك الموت دم الديك فظنّ أنّ صاحب البيت قد مات، فخُدع الموت. وإنّ قام في كلّ عيد يذبح كبشاً، فليُحيي فعل جدّه القديم الذي استطاع أن يوقف الموت، فلم يأخذ ابنه بل أخذ الكبش. ويتعاطف الأمر أمامك وأنت ترى مشهد الناس يوم العيد، يذبحون آلاف آلاف الأكباش، في لحظة واحدة، هنا وهناك، فتضيق السبيل على ملك الموت، ويفهره الدم المسفوك السائل على الأرض، فلا تمتدّ يده إلى بشر.

واذكر من أعمال الإنسان ما شئت، وعدّها، فلا شيء غير القرابين يقدمها

(1) أو كان رسول الله يقول: ما من نبي إلّا وقد رمى الغنم، قيل: وأنت يا رسول الله؟ قال: وأنا،

ابن هشام، السيرة، م 1، ج 1، ص 303.

(2) الديميري، حياة الحيوان الكبرى، ج 2، ص 216.

للأرباب وكبار الإنس والجان، ويحلم، كلما سقط قربان، بأن الموت الذي أفضّ مضجعه مذ حلّ الأرض قد سقط بسقوط القربان، صريع الحيلة التي بها خادعه⁽¹⁾. ويظلّ بقدّم القرايين حتى استوى قاتلاً كالموت، يذبح ويسفك الدماء، وتعجبه رؤية الدم المسفوك، فيلتذّ ويواصل الذبح. ولكنه لم يقهر الموت كما أحبّ أن يقهره، ولم يحقق حلمه الذي راوده.

ويتحقّق الحلم يوم الدين.

نُفخ في الصور نفختين وهبّ الملاء من كلّ شبر من على الأرض ومن تحت الأرض، وهروا إلى الملكوت الأعلى، هؤلاء أصحاب اليمين، وأولئك أصحاب الشمال، والسابقون المقربون بين يدي الربّ يغمرهم العطف الكبير⁽²⁾. وجيء بالموت «في صورة كبش أُمْلَح» ونادى منادٍ في الناس: «يا أهل الجنة، هل تعرفون هذا؟» فاشترأبت الأعناق، وجحظت الأبصار، وقال الناس: «نعم، هذا الموت». ثمّ نادى المنادي: «يا أهل النار، هل تعرفون هذا؟» فاشترأبت الأعناق، وجحظت الأبصار، وقال الناس: «نعم، هذا الموت». ويأتي الأمر من فوق، «فيؤمر به فيُذبح»، ويعود المنادي ينادي: «يا أهل الجنة، خلود بلا موت. يا أهل النار، خلود بلا موت». كذلك قهر الخلود الموت⁽³⁾.

(1) G. Durand, *Les structures anthropologiques de l'imaginaire*, pp. 355-357 ; M. Eliade, *Traité d'histoire des religions*, pp. 272-275.

(2) «ينقسم الناس يوم القيامة إلى ثلاثة أصناف: قوم عن يمين العرش وهم الذين خرجوا من شقّ آدم الأيمن ويؤتون كتبهم بأيمانهم ويؤخذ بهم ذات اليمين، قال السّدي: وهم جمهور أهل الجنة. وآخرون عن يسار العرش، وهم الذين خرجوا من شقّ آدم الأيسر، ويؤتون كتبهم بشمالهم، ويؤخذ بهم ذات الشمال، وهم عامة أهل النار، عباداً بالله من صنيعهم، وطائفة سابقون بين يديه عزّ وجلّ، وهم أخصّ وأحظى وأقرب من أصحاب اليمين الذين هم سادتهم، فيهم الرسل والأنبياء والصّديقون والشهداء، وهم أقلّ عدداً من أصحاب اليمين [...]»، ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 284-285.

(3) «قال رسول الله ﷺ: إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، يُجاء بالموت كأنه كبش أُمْلَح، فيوقف بين الجنة والنار، فيقال: يا أهل الجنة، هل تعرفون هذا؟ فيشترئون وينظرون ويقولون: نعم هذا الموت. فيقال: يا أهل النار، هل تعرفون هذا؟ فيشترئون وينظرون ويقولون: نعم هذا الموت. فيؤمر به فيُذبح. ويقال: يا أهل الجنة، خلود بلا موت، يا أهل النار، خلود بلا موت»، ابن كثير، التفسير، ج 3، ص 119. وانظر كذلك: ج 4، ص 149.

وإذ تحقق الحلم هنالك في العلى، عند سدرة المنتهى، بان أمر الرب للبيان واضحاً، وشأبه عمله عمل عباده الصالحين. فها الرب يقدم كبشاً قرباناً حتى يخلد الناس⁽¹⁾، ولم يكن كبشه شيئاً آخر غير الموت. بالأمس نجا الإنسان وعمر لَمَّا ذُبِح الكبش فداء لإسماعيل، أصل الجنس البشري الذي سما على الأجناس. واليوم عاد التاريخ عند نقطة البدء، وذُبِح الكبش، فنجا الناس، كل الناس، وأحرزوا الخلود، هؤلاء في الجنة، وأولئك في النار.

وإذ تشكّل الموت قرباناً ومات، انهار عالم بأسره تكوّنه عناصر كان لا بد أن تؤول إلى زوال، وبرز عالم جديد لا شيء فيه غير الدوام. فموت الموت وحده لا يكفي، لذلك سقطت بسقوطه أشياء كانت تحدّ من حرية الإنسان وتقلق راحته وتصدّه عن طموحاته. وكان النوم أوّل مَنْ سقط بسقوط الموت، لأنّ «النوم أخو الموت»⁽²⁾، ولأنّ «النوم غفلة والانتباه من النوم حركة الجِدِّ وإقباله»⁽³⁾، والناس اليوم في جنتهم مقبلون على خير جدّ، نعيم رغد، فلا تعب ولا جوع ولا عطش. وحتى ينعموا بالكلية بما أوتوا من نعيم، كان لا بد أن يبقوا أيقاظاً. ثم إنّ النوم ابن الليل، والليل عالم من الظلام يذكّر بحالة الكون لَمَّا كان العماء يلفّه ولَمَّا يبلغه نور الرب⁽⁴⁾. واليوم عمّ النور فقَهَرَ الظلام واستوت الجنة نوراً خالصاً، لأنّ «الجنة هي وربّ الكعبة نور كلّها بتلّالاً [...] لبنة ذهب ولبنة فضة، ملاطها المسك الأذفر، وحصاؤها اللؤلؤ والياقوت،

(1) ولهذا القربان نظيره عند المجوس الذين جعلوا أهورا مازدا يقرب قرباناً كلّما همّ بتجديد الخلق.

انظر: M. Eliade, *Histoire des croyances et des idées religieuses*, t.1, p. 342.

(2) «سئل نبي الله ﷺ أينما أهل الجنة؟ فقال ﷺ: النوم آخر الموت، وأهل الجنة لا ينامون»، ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 149. وقيام النوم أحياناً للموت أمر شائع عند اليونان، تغتّب به ملاحهم الكبرى، وربطت له الإلياذة علاقة مع الإلهة هيرا: «هنالك التفت هيرا النوم، أخت الموت. وأخذت يده بين يديها وقالت: أيها النوم، يا ملك الآلهة أجمعين، والناس أجمعين، اسمع دعائي اليوم، مثلما سمعت مني أمس: عجل، إذا ما اضطجعت صدر زوس حباً، وأنم عينيه البراقنين». انظر: Homère, *L'Iliade*, chant XIV, vers 231-238, p.252.

(3) «والنوم غفلة، وقد قال النبي ﷺ: الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا. وورد في الدعاء: نُبّهنا من نوم الغافلين [...] والانتباه من النوم يدلّ على حركة الجِدِّ وإقباله»، ابن سيرين، منتخب الكلام في تفسير الأحلام، ص 290.

(4) انظر: Hésiode, *Théogonie. La naissance des dieux*, vers 211-214, p. 75.

وترباها الزعفران، مَنْ يدخلها ينعم لا يباس، ويخلد لا يموت، لا تبلى ثيابه، ولا يفنى شبابه [...]»⁽¹⁾. فكان إذن سقوط النوم سقوطاً لليل من عالم الناس. وسقوط الليل يعني توقّف الزمن، لأنّ الليل كان يعقب النهار، فتسير على وقعهما حياة الإنسان، يحملانه، بين يقظة ومنام، من المهد حتى اللحد حيث الموت. وفي الرحلة من المهد إلى اللحد يشيخ ويهرم.

وبقي الناس أيقاظاً ...

ها الكبشُ الموتُ ذُبِحَ مثلما كانت الأكباش تُذبح في الحياة الدنيا. ها الكبش قام للإنسان فداءً فعمت الفرحة. ها الكبش الوديع ثغاء يشدو أعذب الألحان فيرقص الإنسان على أنغام التشيد الذي يُخلد الكبشُ بديلاً للإنسان في الذبح. فلم اخترت أيها الإنسان الكبشَ ليكون بديلك في الذبح؟

من غيابات الماضي البعيد يأتيك الجواب من كلّ الثقافات، عريقة كانت لا تحتاج إلى الوصف، أو قديمة كرسّتها كتب الوصف، فتعلم أنّ اختيارها الكبش قرباناً للذبح كان في البدء مجرد صدفة. فإنّ اختارت الكبش فلأنّ الكبش كان من أوّل ما دجنت من حيوان لما كانت حيوانات الرّب وحوشاً تصطاد أو ترعى في جنان الرّب التي كانت غابات موحشة. كان الكبش أودع حيوانات الرّب. كان نعمة أو حملاً خائفاً من ذئب فلاذ بالإنسان يبحث عن حماية وسلوى. فنزل خير أهل. وجد عند الإنسان ما كان إليه يسعى. وجد الحماية والعناية والعيش الكريم فشبّ بين الأبناء ابناً مدللاً مبعجلاً. وظلّ الإنسان بعد ذلك مدّة يجري لاهثاً وراء الحيوانات البرية الوحشية يصطادها إذا ما جاع أو أراد أن يأكل لحماً، والكبش رابض أمامه ولا يمدّ إليه يده.

ثمّ ملّ مولانا الإنسان الصيد. فإلى متى يظلّ لاهثاً في البراري وراء صيد؟ إلى متى التعب؟ إلى متى إحلام النفس بصيد جميل قد لا يكون صيداً جميلاً؟ إلى متى يُعرّض نفسه لمخاطر من أجل أن يصطاد صيداً؟ وتساءل وتساءل. أنهكه

(1) ابن كثير، التفسير، ج 3، ص 553، ج 1، ص 384. والنص من متن حديث. «ومك أدقّر وذير جيد للغاية»، الفيروزآبادي، القاموس المحيط، مادة ذفر.

السؤال، ولا جواب للسؤال، والكبش رابض جنبه. رعاه فالفه. رباه فتكاثر أمام بيته. ساقه فسار أمامه راضخاً.

توطدت العلاقة بين الإنسان والكبش. وتساءل يوماً لِمَ يصلح الكبش؟ وفي لحظة حيرة تبدّت له إشراقة من نور كإشراقة الفلاسفة. وجد الحلّ، صاح: الكبش للذبيح. فقام إلى الكبش يذبحه ويأكل لحماً. وحتى لا يقال خان الضيافة فذبح ضيفه، وأخلّ بقانون الحماية التي جاء يطلبها الكبش، جعل الكبش قرباناً للرب حتى يغفر له الرب ذبحه.

كان الكبش إذن أوّل الأنعام التي استطاع الإنسان القرب منها وتذجينها ورعيها، فكان أوّل ما ذبح وقرب وأكل. أَلِفَ الكبشُ الإنسانَ فقام الإنسانُ إلى الكبش يذبح. سال دُمُ الكبشِ على الأرض فخاف الإنسانُ آلهةَ الأرض والجنّة فسقى ما ذبح لآلهة الأرض والجنّة. ثم طهى اللحم وأكل. وجد في اللحم لذّة فربّى الكبش وأمه النعجة حتى تلد له الحمل الذي يعوّض الكبش الذي ذبح. من هنا كان ميلاد قطيع الضأن الذي به اعتنى وله غنى ومنه اختار ما يقرب للآلهة إذا ألّمت به الملمات، وما يذبح في الأعياد والمسرات، وما يأكل إذا أراد أن يأكل لحماً ليس كمثله شيء.

فلا تعجب بعد الآن ولا تسأل عن سبب قبول الربّ كبشَ هابيل قرباناً أو اختياره الكبشَ ليكون فداءً لإسماعيل أو إسحاق. فقصص البدء تؤسّس لإنسان البدء وإنسان البدء تغنى بكبشٍ لأنّه لم يعرف في البدء غير كبش ولم يأمن من قبل غير كبش. كان الكبشُ في البدء شعارَ الإلف والانس فكان خيرَ ما يُقرب إلى ربّ يبحث الإنسان عنده عن إلف وأنس. وسيظلّ الكبشُ الذبيحُ المفضّل عند كلّ الناس حتى بعد تدجين أنعام أخرى. فترى الواحد منهم يذبح من بعد ناقة أو جملاً أو ثوراً أو ماعزاً أو حتى نعامة أو خنزيراً أيضاً، ولكنّه سيظلّ متيمّاً بحبّ الكبش، وما الحبّ إلّا للحبيب الأوّل. وتراه يختلق الأعذار ويلعن الظروف والحاجة والقهر إذا ما تعذّر عليه ذبح كبش.

الهْدْيُ البُدْنُ

1 - الهْدْيُ كان في الجاهلية البُدْنُ

تتفق الأخبار عن الجاهلية أنَّ عربها كانوا يقربون القرابين في مواسم الحج والعمرة إلى آلهة كانوا يعبدون⁽¹⁾. وكانت هذه القرابين، حسب القواميس الجوامع والمفسرين والمؤرخين، تسمى عندهم هَدْيًا. وكان الهْدْيُ عندهم بُدْنًا تُساق وتُذبح قرابين عند الكعبة، لا علاقة لها - حسب ما كترسته الأخبار - بالأكباش والخرفان. فلفظ الهْدْيُ، إنَّ في الجاهلية وإنَّ في الإسلام، يعني الإبل من الأنعام. ولفظ البُدْنُ يعني مثل لفظ الهْدْيُ الإبل من الأنعام، وإنَّ تجاوز ذلك فإلى الأبقار وحدها⁽²⁾. وهذا أمر طبيعي بالنسبة إلى قبائل الجزيرة العربية التي فرضت طبيعتها على أهلها هذا النوع من الحيوانات فوقفت حياتها عليها رعيًا ونحرًا وأكلًا

(1) «ويزعمون أنَّ أوَّل ما كانت عبادة الحجارة في بني إسماعيل، أنَّه كان لا يظعن من مكة ظاعن منهم، حين ضاقت عليهم، والتمسوا النُّسُح في البلاد، إلا حمل معه حجراً من حجارة الحرم تعظيماً للحرم، فحيثما نزلوا وضعوه، فطافوا به كطوافهم بالكعبة، حتى سلخ ذلك بهم إلى أنَّ كانوا يعبدون ما استحسِنوا من الحجارة وأعجبهم، حتى خلف الخُلوف، ونسوا ما كانوا عليه، واستبدلوا بدين إبراهيم وإسماعيل غيره، فعبدوا الأوثان، وصاروا إلى ما كانت عليه الأمم قبلهم من الضلالات، وفيهم على ذلك بقايا من عهد إبراهيم يتمسكون بها: من تعظيم البيت، والطواف به، والحج والعمرة والوقوف على عرفة والمزدلفة، وهَدْْيُ البُدْن، والإهلال بالحج والعمرة، مع إدخالهم فيه ما ليس منه»، ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 203.

(2) «الهْدْيُ ما أُهْدِيَ إلى مكة من النُّعَم [...] الهْدْيُ بالتخفيف لغة أهل الحجاز والهْدْيُ بالتثنية على فمبل لغة بني تميم وسفلى قيس، وقد تُرئى بالوجهين جميعاً [...] وأهْدَيْتُ الهْدْيَ إلى بيت الله إهداءً، وعليه هَدْْيَةٌ أي بُدْنَةٌ [...] ما يُهدى إلى مكة من النُّعَم وغيره من مال أو متاع فهو هَدْْيٌ وهْدْيٌ، والعرب تُسمي الإبل هَدْْيًا ويقولون كم هَدْْيٍ بني فلان يمتنون الإبل سُمِّيت هَدْْيًا لأنها =

وتقريباً إلى آلهة كانت على علاقة بالطبيعة الصحراوية والحياة البدوية.

وكان العرب، حسب الروايات الكثيرة، يفتنون في الاعتناء بالبدن التي كانوا يقربونها إلى آلهتهم، فيعینونها لذلك الغرض زمناً طويلاً قبل النحر، ويُسْمِنُونَهَا حتى تظلّ عظيمة، ثم يسوقونها إلى الحرم حيث تُذبح، فافتُرن لذلك عند المسلمين من بعدُ بالبيت الحرام ورأوا فيها هُذْيًا كانت العرب تقدّمه للبيت الحرام إكباراً لأصله المقدّس وتخليداً لذكرى احتوائه مقام إبراهيم الخليل. وقد رَوَوْا في ذلك قصصاً كثيرة ربطوا فيها علاقة وثيقة بين الهُذْي الجاهلي والهُذْي الإسلامي فجعلوهما من شعائر الله ربّ البيت، إنّ في الجاهلية وإنّ في الإسلام، وأرّخوا للمسألة، وأسّسوا للحدث معتبرين أنّ «أول من أهدى البدن إلى البيت الحرام إلياس بن مضر، وهو أول من وضع مقام إبراهيم عليه السلام للناس بعد غرق البيت وانهدامه زمن نوح عليه السلام، فكان إلياس أول من ظفر به فوضعه في زاوية البيت ولم تزل العرب تعظّم إلياس بن مضر إلى أن مات، ولَمَّا مات أسفت عليه زوجته خندف أسفاً شديداً، وحرمت الرجال والطيب، ونذرت أن لا تقيم ببلدة مات فيها، ولا يأويها بيت، فلم تزل سائحة حتى هلكت حزناً. وكانت وفاته يوم الخميس فنذرت أن تبكيه كلّما طلعت شمس يوم الخميس حتى تغيب الشمس. قال السهيلي ويذكر عن النبي ﷺ أنّه قال: لا تسبوا إلياس فإنّه كان مؤمناً، وذكر أنّ إلياس كان يسمع من صلبه تلبية النبي ﷺ بالحجّ»⁽¹⁾.

والناظر في هذه الأخبار عن الجاهلية لا يفوته أن يلحظ أنّها إسلامية النشأة إذ تنحو إلى حصر البيت في إطار الحرم الإبراهيمي وإلى جعل هدي البدن قرايين لربّ البيت وفق ما رسّخه الإسلام من منظومة فكرية توحيدية شعارها حنيفيّة إبراهيم. ولكنّ هذه القرايين كانت في واقع الأمر تُقَرَّب لغايات عديدة إلى آلهة كُثُر اتخذوا من البيت الحرام مقاماً. وإنّ لَمِنَ القصص ما قام يُعارض القصص

= هُذَى إلى البيت. «والبَذَنَةُ من الإبل والبقر كالأضحية من الغنم، تُهدى إلى مكة، الذكر والأنثى في ذلك سواء [...] البَذَنَةُ ناقة أو بقرة تُنَحَّر بمكة، سُمِّيَتْ بذلك لأنهم كانوا يُسَمِّنُونَهَا [...] البَذَنَةُ تقع على الناقة والبقرة والبعير الذكر ممّا يجوز في الهدي والأضاحي وهي بالبدن أشبه ولا تقع على الشاة، سُمِّيَتْ بدنة لمعظمها وسمنها»، ابن منظور، لسان العرب، مادة هُذْي، مادة بدن.

(1) الدميري، حياة الحيوان الكبرى، ج 1، ص 145.

المؤصلة للقرابين في فضاء حنيفة إبراهيم ويروي تبدل الأحوال بعد رحيل إبراهيم ووفاة ابنه إسماعيل، فخلفت الفوضى النظام، وانتصبت الأوثان والأصنام، واستقسم الناس بالأزلام، وظهر أبطال آخر يؤسسون للتعدّد والفساد.

2 - قرابين الاستمطار والنصرة

كلّ شيء في عالم القصّ العجيب وُضِعَ بحساب. كلّ شيء فيه يخضع لقانون التأسيس القديم. كلّ شيء فيه يصدّ عنك أبواب الصدفة فلا تشعر باعتباط في المصير. كلّ شيء فيه يكتسب شرعية من خلال آية أو حديث. فإنّ أشرك أهل الجاهلية الأوّل وعبدوا الأوثان ونصبوا الأصنام فلأنّ جدّاً من أجدادهم، عمرو ابن لُحَيّ، قد سنّ لهم تلك الطريق. سنّها متنكراً لجدهم القديم، إسماعيل بن إبراهيم، الذي عمّر بنوه الجزيرة بعد أن شقّ لهم فيها صراطاً مستقيماً في ظلّ الدين الحنيف والرّب الواحد الذي لا شريك له. كان عمرو بن لُحَيّ جدّاً لا يجب أن يكون، فلمّا كان، شوّه النظام واخلق الكذب والبهتان وقال على الله ما لم يقلّ وسنّ قوانين لا عهد بها للجزيرة، فبحر البحيرة وسيّب السائبة ووصل الوصلة وحمى الحامي. كان عمرو بن لُحَيّ جدّاً للمشركين والكفار، فكان وصمة عار في وجه كلّ عربيّ. ألا ترى الأحاديث تدين فعله الشنيع؟ ألا تراها تقوم شاهدة على أنّه كان جدّاً مؤسّساً للشرّ وأنّ قرابينه وقرابين أهله كانت متجدّرة في عالم الشرك الخبيث⁽¹⁾؟

وقد حدّثني بعض أهل العلم أنّ عمرو بن لُحَيّ خرج من مكة إلى الشام في بعض أموره، فلمّا قدم مآب من أرض البلقاء، وبها يومئذ العماليق - وهم ولد عملاق، ويقال عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح - رأهم يعبدون الأصنام، فقال لهم: ما هذه الأصنام التي أراكم تعبدون؟ قالوا له: هذه أصنام نعبدها فنستمطرها فنمطرنا، ونستنصرها فننصرنا، فقال لهم: ألا تُعطوني منها صنماً، فأسير به إلى

(1) حدّث أنّ رسول الله ﷺ قال: رأيت عمرو بن لُحَيّ يجرّ قُضْبَه في النار [...] إنّ كان أوّل من غير دين إسماعيل، فنصب الأوثان، وبَحَرَ البحيرة، وسيّب السائبة، ووصل الوصلة، وحمى الحامي، ابن هشام، السيرة النبوية، 1م، ج 1، ص ص 201-202.

أرض العرب، فيعبدونه؟ فأعطوه صنماً يُقال له هُبَل، فقدم به مكة، فنصبه، وأمر الناس بعبادته وتعظيمه⁽¹⁾.

من خلال هذا العالم العجيب الذي يشذك إلى القصة شذاً، تستنطق الأشياء وتقف على كنه الأمور. وكنه الأمور عادة ما يكون في إشارة بسيطة أو في شأن صغير. فلا تمرّن على الإشارة البسيطة مرّ الكرام. ولا تمرّن على الشأن الصغير دون التفات. فالقصة العجيبة مليئة بالحيل، خيوطها خيوط عنكبوت، فإليك بعض تلك الخيوط.

كانت أرض العرب، كما ترى في القصة، لا تعرف الأوثان. وكان أهلها على دين إبراهيم الذي شيد فيها البنيان ورفع البيت وطهره للزائرين. كانوا من صلب إسماعيل فظّلوا أوفياء لأبيهم القديم. ولكنّ واحداً منهم، عمرو الذي مضى أعلاه ذكره، عرف الرحلة وصاحب في الشام - تلك البلاد التي حرّفت دين إبراهيم والتوراة والإنجيل - جماعة من المشركين، فعلموه تشويه الدين. ولَمَّا عاد من عندهم عاد يحمل في جرابه صنماً يعبد، نصبه عند البيت وأرغم أهله على عبادته فاستتب الأمر للأوثان. ولولا محمد الذي جاء يُحيي دين إبراهيم لظَلَّت الجزيرة فضاء للأوثان. جاء محمد فأزاح الأوثان وأعاد الناس إلى حنيفة إبراهيم.

كان صنم عمرو المجلوب من الشام اسمه هُبَل. أتعرف مَنْ هُبَل؟ هو صاحب القداح، ذاك القابع في قعر بئر يُرشد الزوّار الحائرّين إلى الصراط الذي يشتهي فيعبر عمّا يشتهون. وأصل قيامه في البئر لم يكن مجرد صدفة بل هو، كما توّمن إلى ذلك القصة، جُلِبَ ليُستمطر فيُمطر. كان إذن على علاقة بالماء، ومَنْ كان على علاقة بالماء قام في البئر قابعاً، والبئر كانت منذ الأزل رمزاً للماء خُلِقَ منه كلّ شيء حيّ، ورمزاً للخصب تشكّل امرأة تحمل الأبناء⁽²⁾. ألا ترى هُبَل اسماً على مستوى دلّ؟ ألا ترى هُبَل يعني لغة هوة ذاهبة في الأرض حيث الماء ورجماً قام موضعاً للولد المتظر⁽³⁾؟

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م، ج 1، ص 202.

(2) ابن سيرين، منتخب الكلام في تفسير الأحلام، ص 243.

(3) ابن منظور، لسان العرب، مادة هبل.

كَانَ هُبَلٌ إِذْنُ إِلَهًا مِنْ آلِهَةِ الْمَاءِ فَكَانَ أَهْلُ مَكَّةَ يَسْتَمْطِرُونَهُ. وَلَمَّا كَانَ كُلُّ شَيْءٍ فِي الْقَدِيمِ بِشَمْنٍ، خَدَمُوهُ بِإِخْلَاصٍ وَخَصَّوهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ كَانَ بَاهِظَ الثَّمَنِ. جَعَلُوهُ مِنْ عَقِيقٍ أَحْمَرَ عَلَى صُورَةِ الْإِنْسَانِ الْكَامِلِ كَالْإِلَهِ، وَجَعَلُوا لَهُ يَدًا مِنْ ذَهَبٍ، وَوَضَعُوا قَدَامَهُ سَبْعَةَ أَقْدُحٍ مِنْ فِضَّةٍ مَكْتُوبٌ عَلَيْهَا بِأَحْرَفٍ مِنْ ذَهَبٍ، وَقَرَّبُوا لَهُ الْقَرَابِينَ حَتَّى يَسْتَجِيبَ لِلطَّلَبِ فَيُمْطِرُهُمْ فَيَعْمَ الْخَصْبَ.

كَانَ هُبَلٌ إِلَهًا مِنْ آلِهَةِ الْخَصْبِ، قَائِمًا عَلَى أَمْرِ الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ، يَهْبُ الْحَيَاةَ مَنْ يَشَاءُ وَالْمَوْتَ مَنْ أَرَادَهُ لِلرَّدَى. وَكَانَ كَكُلِّ رَبٍّ يَمْنَحُ الْحَيَاةَ يَحَبُّ الْقَرَابِينَ، يَحَبُّ الْهُدَى، يَحَبُّ الْبُذْنَ. فَنَحَرَتْ قَرِيشٌ عِنْدَ عَتَبَةِ بَنِيهِ الْعَمِيقَةِ أَنْعَامَهَا الَّتِي لَهُ نَذَرَتْ وَأَنْعَامَهَا الَّتِي لَهُ لَمْ تَنْذِرْ. وَيَبْدُو، يَا سَادَتِي الْكَرَامَ، أَنَّ قَرِيشًا كَانَتْ مِنْ قَبْلِ تَنْحَرِ لَهُ أَبْنَاءُهَا. أَلَا تَذْكُرُونَ عَبْدَ الْمُطَّلَبِ سَائِرًا بِأَبْنَائِهِ الْعَشْرَةِ إِلَيْهِ ذَاتَ يَوْمٍ، يَسْتَشِيرُهُ مَنْ مِنْهُمْ يَخْتَارُ؟ أَلَا تَذْكُرُونَ أَنَّهُ اخْتَارَ صَغِيرَهُمْ عَبْدَ اللَّهِ. وَكَادَ عَبْدَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ الْقَرَبَانُ لَوْلَا حِكْمَةُ هُبَلٍ، إِذْ قَبِلَ مَائَةَ نَاقَةٍ وَجَمَلَ فِدَاءً فَنَجَا عَبْدَ اللَّهِ مِنَ الْمَوْتِ الَّذِي كَانَ يَتَهَدَّدُهُ، وَأَنْجَبَ مُحَمَّدًا الَّذِي كَانَ لَهُ شَأْنٌ.

كَانَ هُبَلٌ إِذْنُ إِلَهًا لِلْحِكْمَةِ أَيْضًا، يَسْتَشِيرُونَهُ فِي كُلِّ أَمْرٍ فَلَا يَبْخُلُ عَلَى أَحَدٍ بِنَصِيحَةٍ مِنْ ذَهَبٍ. «كَانَ فِي جَوْفِ الْكَعْبَةِ قَدَامَهُ سَبْعَةُ أَقْدَحٍ، مَكْتُوبٌ فِي أَوَّلِهَا صَرِيحٌ وَالْآخِرُ مَلْصُقٌ، فَإِذَا شَكُّوا فِي مَوْلُودٍ، أَهْدَوْا لَهُ هَدِيَّةً، ثُمَّ ضَرَبُوا بِالْقِدَاحِ، فَإِنْ خَرَجَ صَرِيحُ الْحَقِّ، وَإِنْ خَرَجَ مَلْصُقٌ دَفَعُوهُ، وَقَدَحٌ عَلَى الْمَيْتِ، وَقَدَحٌ عَلَى النِّكَاحِ، وَثَلَاثَةٌ لَمْ تَفْسَرْ لِي عَلَى مَا كَانَتْ. فَإِذَا اخْتَصَمُوا فِي أَمْرٍ أَوْ أَرَادُوا سَفَرًا أَوْ عَمَلًا، أَتَوْهُ فَاسْتَقْسَمُوا بِالْقِدَاحِ عِنْدَهُ، فَمَا خَرَجَ عَمَلُوا بِهِ وَانْتَهَوْا إِلَيْهِ»⁽¹⁾. كَانَ عِلْمُهُ عِلْمَ رَبِّ تَشَكُّلٍ قِدَاحًا يُدْرِكُ أَهْلَ الْعِلْمِ بَعْضُهَا وَبَعْضُهَا يَظَلُّ بِلَا تَفْسِيرٍ، لِأَنَّهَا قِدَاحُ الْغَيْبِ لَا بَدَّ أَنْ تَظَلَّ بِلَا تَفْسِيرٍ.

وَكَانَ هُبَلٌ إِلَى ذَلِكَ إِلَهًا مِنْ آلِهَةِ الْحَرْبِ. أَلَا تَرَى الْقِصَّةَ تَقُولُ عَلَى لِسَانِ أَهْلِهِ الْأَوَّلِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَنْصِرُونَهُ فَيَنْصِرُهُمْ⁽²⁾؟ وَقَدْ ذَكَرْتُ كِتَابَ التَّارِيخِ أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ حِينَ ظَفِرَ يَوْمَ أُحُدٍ صَاحٍ مِنْ أَعْلَى الْجَبَلِ: «أَغْلُ هُبَلُ، أَغْلُ

(1) الكلبي، كتاب الأصنام، ص 28. وانظر أوصاف هُبَلٍ وخصائصه ص ص 27-28.

(2) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 202.

هُبْل⁽¹⁾، مشيراً بذلك إلى إعلاء كلمته يومها واعترافه له بالجميل إذ مكّنه وأهله من الانتصار على عساكر المسلمين. وكانت النُصرة بضمن. وكان الثمن قرايين من البدن تقدّم ذبائح للرب الذي قام على أمر الحرب وأهلها الذين خاضوها من العرب في الجزيرة القديمة.

3 - البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي أو دابة الله الدائمة

ومن الأنعام ما نُذِر في الجزيرة للآلهة نذراً خاصاً فلا هو دُبيح عند الحرم ولا هو غذى أرض العرب بدمه المسفوك. فقد روت الأخبار أنّ عرب الجاهلية تفتنوا في الاعتناء ببدن لم يجعلوها للنحر ولا للأكل وإنما عيّنوها للنذر وسيبها حرة تقات من حشائش الأرض أنى شاءت، وتشرب من كل ماء وردت، فلا يعرض لها عارض ولا يردها عما أرادت رادة.

ويبدو أنّ هذا الأمر قد استفحل في العرب استفحالاً كبيراً حتى بات عندهم فرضاً من فروض دينهم، فشنّ عليهم الإسلام ثورة عارمة، ورماهم بأرذل الأوصاف، وأنكر أنّ يكون فعلهم ذاك على علاقة بما يريد الله أو بما يرضاه: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ مَّجِدْرٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرُوا لَا يَقُولُونَ﴾⁽²⁾. «قال أبو جعفر: يقول تعالى ذكره: ما بحر الله بحيرة، ولا سيب سائبة، ولا وصل وصيلة، ولا حمى حامية، ولكنكم الذين فعلتم ذلك، أيها الكفرة، فحرّمتموه افتراء على ربكم»⁽³⁾. فهذه البحيرة التي ما سيبها الله ولكن هم سيبوها، وهذه الوصيلة التي ما وصل الله ولكن هم وصلوها، وهذا الحامي الذي ما حمى الله ولكن هم حموه، كلّها أنعام على علاقة بعالمهم المقدّس تحظى بالعناية وتدلّ على قربها من الآلهة التي كانوا يعبدون.

(1) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، م2، ص206.

(2) المائدة 103/5.

(3) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م5، ص87.

والناظر في الألفاظ الدالة على هذه الأنعام يلاحظ علاقتها بالنذر ووقفها على الآلهة وتخصيصها لها فلا تمتد إليها يد بذبح أو بسوء. «فالبَحيرة عندهم: الناقة تُشَقُّ أذنها فلا يُركَّب ظهرها، ولا يُجَزَّ وبرُّها، ولا يُشربُ لبنها إلاَّ ضيف، أو يُتصدَّق به، وتُهمل لآلهتهم. والسائبة: التي ينذر الرجل أن يُسيبها إن برئ من مرضه أو إن أصاب أمراً يطلبه. فإذا كان أسباب ناقة من إبله، أو جملاً لبعض آلهتهم، فسابت فرعت لا يُنتفع بها. والوصيلة: التي تلد أمها اثنين في كل بطن، فيجعل صاحبهما لآلهته الإناث منها، ونفسه الذكور، فتلدها أمها ومعها ذكرٌ في بطن، فيقولون: وصلت أخاها، فيُسيب أخوها معها، فلا يُنتفع به. والحامي: الفحل إذا نُتِج له عشرُ إناث متتابعات ليس بينهما ذكر، حُمي ظهره فلم يُركب، ولم يُجَزَّ وبره، وخُلِّي في إبله بضرب فيها، لا يُنتفع منه بغير ذلك»⁽¹⁾.

كان الواحد منهم ينذر الناقة أو البعير لآلهته، فيصبح تبعاً لذلك النذر، فيحرّم على نفسه وآله ركوب تلك الدابة التي نذر، أو الانتفاع بلبنها أو لحمها. كانت تلك الدابة عنده من نصيب الآلهة فيُحرّمها على نفسه وعلى آله وذوي القربى، ولا يسمح لأحد أن يشرب من لبنها إلاَّ إذا كان ضيفاً نزل على المدينة وهو راحل.

وترتع دابة الرب في أرض الرب حرة طليقة لا وظيفة لها غير أن تذكر صاحبها والأهل والناس من حوله وكلُّ العرش أن العلاقة بالرب قائمة لا تشوبها شائبة. وتبقى تلك العلاقة بالرب مشدودةً إلى حياة الدابة النذر، لا تستمر إلاَّ إذا استمرت. لذلك لا تُذبح تلك الدابة ولا يُسفك لها دمٌ فتقوم قرباناً من نوع خاص، أهميته في بقائه على قيد الحياة لا في نحره.

إن بقاء الحيوان المنذور للرب على قيد الحياة يُمثل دوماً للعهد والميثاق وتواصلًا لقيام العلاقة الرابطة بين الإنسان والرب. وهو، إن شئنا، حيلة بشرية وخدعة، بهما يُقلع الإنسان عن ذبح الذبائح في كل مرة فيخسر أنعامه وهي ماله الذي لا يملك غيره. فالإنسان، عندما يسبب السائبة ويبحر البحيرة ويصل الوصيلة ويحمي الحامي، لا يفعل شيئاً آخر غير إيهام الرب بأنه ترك له حقه، فينظر الرب

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 1، ص 214-215.

ويرى ما نذر له فينعم بالرؤية ويمنح عبده ما شاء أن يمنح ويُغدق عليه العطاء ويجازيه خير جزاء عن فعله الدال عن إيمان وتقوى.

إن بقاء الحيوان المنذور للرب على قيد الحياة يقوم بديلاً لذبح الحيوان المنذور للرب الذي يمثل نحره وتقديمه قرباناً قطعاً للعلاقة الرابطة بين الإنسان والرب فيضطر الإنسان إلى إعادة ربط العلاقة بالرب من جديد وذلك بتخصيص حيوان جديد قرباناً للرب. وساعة يُذبح هذا القربان بدوره يُعيّن غيره مكانه، ثم يتم ما تم من قبل. وتتواصل العملية نسجاً على ذلك المنوال إلى ما لا نهاية له ولا حد.

ألا ترى القربان ساعة يُذبح للرب ويسبل دمه مغذياً أرض الرب يُصبح ذكرى ويكون قد أدى وظيفته المتمثلة في التكفير عن ذنب أو التحرر من دين سابق أو التعبير عن الرضى والافتناع والشكر، فيحتاج الإنسان، حتى تستمر علاقته بالرب، إلى أن يعين قرباناً آخر يقربه للرب؟ ألا ترى القربان المذبح وفقاً لاستمرار العلاقة فيستوجب الأمر قرباناً غيره؟

إذا كان تقرب القرايين يُسبب وفقاً للعلاقة الرابطة بين الإنسان وربه فيضطر الإنسان إلى تجديد العهد بتقريب قرايين أخرى⁽¹⁾، فإن ما نذر الإنسان لربه ولم يذبح، كالبَحيرة والسائبة والوصيلة والحامي وما كان مثلها، تقوم في حياة الناس عالماً متطوراً للخدعة ونظاماً اجتماعياً موقفاً لعنف النحر وسفك الدم والاضطرار إلى تجديد العهد. ولكن الآلهة في عالم الإيمان لا تحب الخداع وتكره أن يحتال الإنسان فيبذل القرايين المَعْدَة للذبح بأخرى. لا يسيل دمها ولا تُنحر في هياكل الربة ومعابدها الكثر. والدين، كل دين، يُكرّس مبدأ تجديد العهد كلما تقادم العهد، ويُرسخ مبدأ ربط الميثاق كلما انحلّ الربط. لذلك لا تعجب إن رأيت الإسلام يقف معارضاً بشدة اتخاذ الناس البَحيرة والسائبة والوصيلة والحامي نمطاً للعلاقة القائمة بينهم وبين الرب. إن الإسلام اختار تقرب القرايين في كل موسم وعيد نمطاً للحياة المثلى، فاختر النحر والذبح وأقام تواصل العهد مع الرب على

مبدأ تجديد القرابين وإعادة النحر والذبح. فاخفت العادات القديمة وعُدَّت السائبة ومثلها البحيرة والوصيلة والحامي، من عادات الجاهلية الجهلاء أصابها الإعياء فاندثرت لأنها لم تعد صالحة لتكون حرزاً واقياً.

وتنظر في كتب التفسير الكثيرة، وقد تطرقت إلى البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي بالذكر، فتشعر بقصورها عن تقريب تلکم الأشياء إلى الفهم، فلا هي احتوت ما يُشفي الغليل بشأن عادات تعلقت بتلك الأنعام التي تميّزت فأنكرها الإسلام وكانت من قبل سارية في الناس محمودة الأصل، ولا هي بررت اتخاذها في الجاهلية طقساً من الطقوس التي كانت تربط الناس برب الجزيرة أو بآلهتها الكثر، ولا هي بيّنت بالحجة الدامغة سبب نهى الإسلام عنها وتحريمها تحريماً قاطعاً.

كانت تلك الممارسات شعائر أو طقوساً شائعة في الناس لما جاء الوحي ثم اندثرت لما نهى عنها. ولما بعدت الشقة وطال الزمن الفاصل بين الوحي الذي رَسَخ النص والتفسير المتأخر النشأة، انقطع ذكرها وانعدمت الصلة بها فجهل الناس ما هي وذكرها المفسرون ذكراً عابراً لأن القرآن ذكرها، ووقفوا عند حدّ النهي عنها لأنه نهى عنها، وذهبوا إلى أنّ البحث فيها لا يُجدي نفعاً وأجابوا السائل عنها بما «قال علقمة لمن سأل عن هذه الأشياء: ما تريد إلى شيء كان من عمل أهل الجاهلية وقد ذهب»⁽¹⁾.

ولكن قف لحظة عند هذه الأنعام التي جُعِلت للنذر وحُبست على الربّ وحُصّت بها الطواغيت والآلهة الكثر. انظر عالمها البديع الذي تجلّى فضاء للسر والمعنى الدفين ترّ قِيام خيط رابط يجمع بينها ولا يفرّق. فقد اتفقت القواميس الجوامع وأخبار المفسرين على اختلاف المشارب على أنّ البحيرة هي الناقة الغزيرة الدرّ أو الناقة إذا نُتِجَت خمسة أبطن إناثاً، وأنّ السائبة هي الناقة إذا تابعت بين عشر إناث ليس بينهما ذكر، وأنّ الوصيلة هي الناقة إذا ولدت أنثى بعد أنثى أو سبعة أبطن كاملة أو الشاة إذا أثامت عشر إناث متتابعات في خمسة أبطن ليس بينهما ذكر، وأنّ الحامي هو البعير إذا نُتِجَ من صلبه عشرة أبطن. وقد جمع

(1) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، م 3، ج 6، ص 259.

بين هذه التعاريف جامع هامّ تمثل في ربط هذه الأنعام بالخصوبة والإنجاب والإنتاج والدّر. فكانت التخلية نتيجة تلك الخصوبة. وكان التسييب اعترافاً للدابة بالقدرة على الإنتاج والعطاء.

كان همّ الناس الخصب. وكان الخصب عند الناس من صنيع الإله، فنصّبوا على كلّ خصب في كلّ ثقافة إلهاً. ولَمّا كانت الأرض، بفضل عطائها المتواصل، خيرَ جَوَادَة عدّوها أمّا معطاء، بل عدّوها ربّة وأمّا للأرباب والناس، واعتبروا الأبناء الذين ينجبونهم من صلبهم أبناء من صلبها⁽¹⁾. وقرنوا بين الأرض والمرأة. وقرنوا بين الأرض والدابة. فالأرض جَوَادَة معطاء، ألا ترى الحبّ والنبت والثمر والماء من صلبها هدية للبشر؟ والمرأة جَوَادَة معطاء، ألا ترى الأبناء من صلبها يعمّرون الأرض الأمّ المغذّية؟ والدابة جَوَادَة معطاء، ألا ترى مزيتها على البشر وقد تحوّلت آلة مسخرة هنا لإنتاج اللحم وهناك لدّر اللبّن؟ وقد أضفى البشر على كلّ مخلوق كانت له بالخصب علاقة هالة من القداسة، فميزوه عن المخلوقات من جنسه وعدّوه على علاقة بعالم الآلهة.

فإذا كانت البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي على علاقة بالخصب والعطاء وآلة مسخرة للإنتاج، مسخرة لدّر اللبّن، أضفى الناس عليها عالماً من القداسة فسيّبوها ترعى في الأرض بلا حساب وهي التي تشبّعت بالأرض، تشبّعت بالربّ، لكثرة العطاء، فعَمّ الخصب، وتغنّى الناس برضى الربّ عنهم. فإذا بها تجوب أرض الله ترفل في الحرير والقلائد، عليها ريش الطواويس⁽²⁾، عليها هالة من القداسة، وكأنّها ذاك البقر الذي يحظى عند الهنود بالتبجيل والتكريم والتقدّيس فتراه في شوارع المدينة وأزقة القرى ومراعي الأرياف حرّاً طليقاً، لا يقوم في وجهه قائم ولا يصدّه عن أمره صادّ.

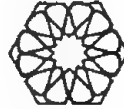
كانت بقرة الهند السائبة أمّا حلوباً تجود بالغذاء، فكانت عندهم صورة للأرض المعطاء التي كثيراً ما تشكّلت ربّة تحمي الأبناء وتوفّر لهم أنواع الغذاء حتى يقهروا الموت ويحيوا في ظلّها. كانت بقرة الهند السائبة مقدّسة تفعل ما

(1) انظر: M. Eliade, *Traité d'histoire des religions*, pp. 208-214.

(2) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، م 3، ج 6، ص 257.

نشاء، وقد اعتقدوا أحياناً في كون الناس من صليبها. وقد اشتركوا في هذا الاعتقاد مع شعوب أخرى مثل مصر التي كانت البقرة فيها أمّاً ربة ترضع الفراعنة وترعاهم، وسومر التي اقترنت فيها البقرة بإشراق السماء فكانت نظيرة القمر تقوم على حراسة البشر، تهبّ الخلاص وتمنح النجاة⁽¹⁾.

بحيرة الجزيرة والسائبة والوصيلة والحامي كانت سوانب في أرض الله، شبيهة بذلك البقر الذي قدّسه الشعوب. كانت رمز الخصب باللقاح والإنجاب، أو كانت رمز الغذاء باللبن الذي تدرّ، فاختيرت لتكون رمزاً لقيام العهد بين الإنسان وربّه الذي يُعظّم، وصورة تعبّر عن تواصل الميثاق في ظلّ الخضوع والإيمان.



(1) انظر رموز البقرة في: Dictionnaire des symboles, article : vache.

الإسلام والفسج على المنوال

1 - البُدن أفضل القربان

إذا كان الإسلام نار ثورة عارمة على البَحيرة والسائبة والوصيلة والحامي ونفى أن تكون لها علاقة بالكعبة والأشهر الحُرْم والله، فإنه وجد في الهَدْي ما أحب وعظم، فقام منوهاً به مفضلاً، وجعله في زمرة الأشياء التي جعلت منذ البدء شعائر للناس وخلاصاً لهم وآية دالة على الله وعلمه المحيط بكل شيء، سواء كان في الأرض أو في السماء : ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْآيَةَ الْحَرَامَ فِيمَا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلْبِدُ ذَلِكَ لِيَتْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝﴾⁽¹⁾.

كانت هذه الشعائر شعائر الله، فكانت شعائر إبراهيم ومن جاء بعده من ولد إبراهيم. كانت شعائر سارية في الناس لما جاء الإسلام يُشرع للناس، فرسخها فيهم ولم يُعدها فعلاً من أفعال الجاهلية التي جاء يفسخ آثارها. كانت شعائر الله فأراد لها الاستمرار وخاطب القوم الذين آمنوا وأرادوا استحلالها خطاب شدة ونهاهم عن انتهاكها الذي هو عنده انتهاك للحرمات. اسمعه يُرشد إلى الصراط : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلْبِدَ وَلَا الْآيَةَ الْحَرَامَ يَتَتَفَعُونَ فَعْلًا مِنْ رِثَةِ مَنْ وَرِثُوا ۝﴾⁽²⁾.

كان هذا الخطاب القرآني الرادع إعلاناً فصيحاً عن رغبة إسلامية في تواصل

(1) المائدة 97/5.

(2) المائدة 2/5.

الأمور على ما جرت عليه الجاهلية، ومعارضة واضحة للمؤمنين الجدد الذين نفروا من عادات ظلَّ عليها المشركون، وأرادوا بهم شرًّا لَمَّا قدموا بيت الله، في الشهر الحرام، يسوتون الهدى، عليه القلائد وعليهم. وقد رُوي عن ابن عباس قوله: «كان المشركون يحجّون البيت الحرام، ويهدون الهدايا، ويُعظمون حرمة المشاعر، ويتجرون في حجّهم، فأراد المسلمون أن يُغيّروا عليهم، فقال الله عزَّ وجلَّ: ﴿لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾»⁽¹⁾.

وامتل المؤمنون للقول المنوّه بشعائر الله القديمة، واحترموا ما أحلّوا منها شيئاً، فلا هم أفسدوا على المشركين حجّاً أو عمرةً ولا هم عرضوا لهم - إذا ما استثنينا واقعة نخلة - في الأشهر الحرم⁽²⁾ ولا هم أصابوا هديهم بسوء. بل إنهم سعوا، وقد طال بهم المقام في المدينة، إلى ترسيخ شعائر الله القديمة والنسج على منوال المشركين وما دأب عليه الناس في الجاهلية فاسقوا الهدى إلى البيت الحرام وعلّقوا القلائد شعيرةً وزينةً. واسمع قصة الحُدَيّية الشهيرة تَر ما كان من أمرهم في هذا الظرف العظيم.

2 - هَذِي الحُدَيّية أو ترسيخ شعائر الله القديمة

بعد ستّ سنوات من الإقام في المدينة، بيت الهجرة العظيمة، هَزّ الحينُ الناسَ إلى أوكارهم القديمة، والناس كانوا، مثل الحيوان، يحثّون إلى أوكارهم ساعة الشدة وإذا طالت بهم المدة وبُعِدت الشقة. وقد ضربوا في ذلك الأمثال الكثيرة ووضعوا الأحكام الجميلة وصاغوا التعابير الدالة عمّا كان يختلج فيهم من مشاعر عميقة وأحاسيس دفينّة فقالوا من بين ما قالوا: «إنّ الإبل على غلظ أكبادها لتحنّ إلى أوكارها».

(1) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 4، ص 393.

(2) كثيراً ما احترّم المسلمون هذه الشعائر، وإن انتهكوها فلحاجة ملّحة أو إثر خدعة أو على سبيل الخطأ. وقد تمّ مثل هذا في سرية عبد الله بن جحش في السنة الثانية للهجرة حين قام في نخلة بين مكة والطائف قتال بين المسلمين القادمين من المدينة والرجال القائمين على «عير لقريش كانت تحمل زيباً وأدماً وتجارة من تجارة قريش». وقد تمتّ هذه المعركة في شهر رجب، أي في الشهر الحرام، وانتهت بقتل المسلمين أحد القائمين على المير القرشية. وكان ذلك انتهاكاً لحرمة من الحرمات. انظر أخبار هذه السرية وما انجرّ عنها في: ابن هشام، السيرة النبوية، م 2، ج 3، ص 146-151.

هَزَمَ الحَنِينُ إِلَى الدِّيارِ وَأَقْضَى مُضاجِعَهُمْ وَمَلَكَ عَلَيْهِمْ أَنْفُسَهُمْ وَبَاتَ هَوْساً يُرَاوِدُهُمْ. انقلب الهوس حُلماً ورأى محمد رؤيا. وَلَمَّا كَانَتْ رُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ وَحِيّاً صَدَّقَ الرُّؤْيَا وَأَخْبَرَ صَاحِبَهُ: «إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ أَنْتُمْ سَتَدْخُلُونَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ مُحَلِّقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقْصِرِينَ»⁽¹⁾. وَصَدَّقُوا مَا صَدَّقَ، وَهَاجَتِ الْمَشَاعِرُ النَّيْلَةَ.

هَزَمَ الحَنِينُ إِلَى الْوَطَنِ الْحَبِيبِ فَعَقَدُوا الْعِزْمَ عَلَى السَّيْرِ إِلَى الْوَطَنِ الْحَبِيبِ. وَلَمَّا كَانُوا يَعْلَمُونَ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوهُمْ أَمْسٍ مِنْ دِيَارِهِمُ الْحَبِيبَةِ ظَلَمُوا لَهُمْ بِالْمَرْصَادِ يَمْنَعُونَهُمْ مِنْ وَطءِ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ الْحَرَامِ، امْتَثَلُوا لِلرُّؤْيَا وَاخْتَارُوا مَوْسِمَ التَّحْلِيقِ وَالتَّقْصِيرِ لِدُخُولِ الْوَكْرِ. وَمَوْسِمَ التَّحْلِيقِ وَالتَّقْصِيرِ كَانَ فِي الْجَزِيرَةِ مَوْسِماً لِلْحَجِّ أَوْ لِلْعُمْرَةِ وَفُرْصَةً لِلْقَاءِ الْأَهْلِ، لِلْقَاءِ الرَّبِّ. كَانَ فُرْصَةً لِلرَّحْمَةِ وَنَسِيَانِ الثَّأْرِ. كَانَ فُرْصَةً تَلِينُ فِيهَا الْقُلُوبَ وَتُطَمِّرُ الظَّغَائِنَ وَتَهْلِئُ الْوُجُوهَ بِالْإِبْتِسَامِ الْمُعْلَنِ حُلُولِ الصَّفَاءِ فِي الْوُجُودِ وَقِيَامِ الرَّمْزِ فِيهِ لِلْجَمْعِ بَيْنَ النَّاسِ وَالتَّالِيفِ بَيْنَ الْقُلُوبِ.

وَسَارُوا إِلَى مَكَّةَ، يَبْغُونَ دُخُولَ مَكَّةَ. وَحَتَّى لَا يُصَدَّوْا عَنْهَا، سَاقُوا إِلَيْهَا الْهَدْيَ لِتَعْلَمَ وَيَعْلَمَ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ يَسِيرُونَ إِلَيْهَا فِي حَجٍّ عَلَى عَادَةِ الْعَرَبِ الْقَدِيمَةِ فِي الْجَزِيرَةِ الشَّاسِعَةِ الْعَرِيقَةِ. كَانَ الْهَدْيُ قَرِيبَاناً لِمَكَّةَ حَتَّى تَسْمَحَ مَكَّةَ لِهَؤُلَاءِ الَّذِينَ رَفَضَتْهُمْ أَمْسٍ لَخُرُوجِهِمْ عَنْ شَعَائِرِهَا وَعَرَفِهَا وَتَقَالِيدِهَا بِالدُّخُولِ إِلَى الْحَرَمِ وَالْعُودَةِ إِلَى حَضْنِهَا الَّذِي كَانَ يَتَّسِعُ لِكُلِّ امْرِئٍ أَحَبَّهَا وَذَادَ عَنْهَا.

وَخَلَّدَتِ الْأَخْبَارُ سِيرَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى مَكَّةَ الْحَرَامِ. خَلَّدَتِ مَسِيرَةَ الْجَيْشِ الَّذِي جُنْدَ لِأَحْيَاءِ الشَّعَائِرِ لَا لِلْحَرْبِ، فَقَدْ «خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَامَ الْحَدِيدِيَّةِ يَرِيدُ زِيَارَةَ الْبَيْتِ، لَا يَرِيدُ قِتَالاً [...] وَأَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ لِيَأْمَنَ النَّاسُ مِنْ حَرْبِهِ، وَلِيَعْلَمَ النَّاسُ أَنَّهُ إِنَّمَا خَرَجَ زَائِراً لِهَذَا الْبَيْتِ وَمَعْظَمًا»⁽²⁾. وَفَعَلَ النَّاسُ فَعْلَهُ فَأَحْرَمُوا وَخَرَجُوا يَرِيدُونَ زِيَارَةَ الْبَيْتِ لَيْسَ غَيْرُ.

(1) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 11، ص 367. وقد رأى المفسرون هذه الرؤيا في القرآن في الآية: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ الْأَنْبِيَاءِ بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَامِينَ رَبُّكُمْ وَتُخْبِرُنَّ أَهْلَ عَثَاوَتٍ قَدِيمًا لَمْ تَقْلُومُوا قَدْحًا مِنْ دُونِ ذَلِكَ قَتَمًا فَرِحَ﴾، الفتح 27/48.

(2) ابن هشام، السيرة النبوية، م 2، ج 4، ص 276، 275. أخبار الحديبية تتحدث عن عمرة أو حج، وعن معتمرين أو حجاج، وعن إحرام وبدن هدباً، ولكنها تنسى أحياناً هذا العالم وتتحدث عن =

كانوا يومها سبعمائة رجل. بل قيل إنهم كانوا أكثر: أربع عشرة مائة أو ألفاً وخمسمائة وخمسة وعشرين. خرجوا أنصاراً ومهاجرين ومنّ لحق بهم من العرب، وراء رسولهم يقودهم ويسوق معهم الهذلي، سبعين بدنة⁽¹⁾، «حتى إذا كانوا بذلي الحليفة قلّد الهذلي وأشعره [...] وبعث بين يديه عيناً له من خُزاعة يخبره عن قريش»⁽²⁾، ثم «دعا بُسر بن سفيان الكعبي من ذي الحليفة فأرسله عيناً له، وقال: إنّ قريشاً قد بلغها أنّي أريد العمرة، فخبّر لي خبرهم، ثمّ القني بما يكون منهم»⁽³⁾.

انظر تعامل القصة مع الحدث تفهم الحكاية. ألا تراها ساعة تجعل محمداً معتمراً من بين المعتمرين، وأخرى قائداً محتكاً لا يأمن قريش الخادعة؟ ألا تراها ترسم لمحمد في المخيال صورة مثلاً يستوي فيها مجاهداً من أجل دخول البلد الحرام برفع لواء شعائر الرحمان وبالخدعة والحيلة ورصد كلّ تحرّك من شأنه أن يُنبئ عن عدوّ يصدّه عن البلد الحرام؟ وتتسارع الأحداث لتروي بالتفصيل قصة رجل كريم خرج يوماً يريد حبّاً أو عمرة فبات خير السياسين.

عاد إليه عينه الخُزاعي يقول: «إنّي تركتُ كعب بن لؤي وعامر بن لؤي قد جمعوا لك الأحابيش، وجمعوا لك جموعاً، وهم مقاتلون وصادوك عن البيت»⁽⁴⁾. وجاءه بُسر بن سفيان الكعبي عينه الآخر يقول: «يا رسول الله هذه

= جيش خارج إلى حرب، انظر أمر الحديبية في كتب السيرة أو التاريخ مثل: ابن هشام، السيرة النبوية، م 2، ج 4، ص ص 275-296؛ الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 2، ص ص 270-298؛ ابن كثير، البداية والنهاية، م 2، ج 4، ص ص 188-202.

(1) «ساق مع الهذلي، سبعين بدنة، وكان الناس سبعمائة رجل، فكانت كلّ بدنة عن عشرة نفر»، ابن هشام، السيرة النبوية، م 2، ج 4، ص 276. ويرى المتأخرون أن عدد المسلمين كان أكثر من ذلك، فهم أربع عشرة مائة أو ألفاً وخمسمائة وخمسة وعشرين عند الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 2، ص 271، ويذكر ابن كثير: «أنّ الروايات كلّها مخالفة لما ذهب إليه ابن إسحاق من أن أصحاب الحديبية كانوا سبع مائة، وهو والله أعلم، إنّما قال ذلك تفقهاً من تلقاء نفسه من حيث إنّ البدن كنّ سبعين بدنة وكلّ منها عن عشرة على اختياره، فيكون المهلّون سبع مائة، ولا يلزم أن يهدي كلّهم ولا أن يحرم كلّهم أيضاً»، ابن كثير، البداية والنهاية، م 2، ج 4، ص 196.

(2) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 11، ص 358.

(3) الرازدي، كتاب المغازي، ج 2، ص 573.

(4) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 11، ص 358.

قريش قد سمعت بمسيرك فخرجوا معهم العوذ المطافيل، قد لبسوا جلود النمر، وقد نزلوا بذى طوى، يُعاهدون الله لا تدخلها أبداً، وهذا خالد بن الوليد في خيلهم قد قدموه إلى كُراع الغميم⁽¹⁾، «وقد وضعوا العيون على الجبال ووضعوا الأرصاد»⁽²⁾.

استمع الرسول لما قاله الحُزاعني واستمع لما قاله الكعبي، فلا أخافته الأحابيش ولا الجموع المقاتلة. ولا أخافته العوذ المطافيل ولا التنكر في جلود النمر. ولا أخافه كعب ولا أخوه عامر ولا خالد بن الوليد ولا العيون على الجبال ولا الأرصاد. بل هزئ من قريش وصاح مهتداً: «يا ويح قريش! لقد أكلتهم الحرب، ماذا عليهم لو خلّوا بيني وبين سائر العرب، فإن هم أصابوني كان الذي أرادوا، وإن أظهرني الله عليهم دخلوا في الإسلام وافرين، وإن لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة، فما تظنّ قريش، فوالله لا أزال أجاهد على الذي بعثني الله به حتى يُظهره الله أو تنفرد هذه السالفة».

ها الحرب الأجاج في النفس المسالمة اضطربت. ها الخطة الميّنة انكشف أمرها وانجلت. كان يريد لقاء العرب في هذا الموسم الذي تلتقي فيه العرب. هذه فرصتك يا محمد فلا تضيع عليك فرصتك.

استعمل الحيلة حتى لا يصطدم بالجيش الذي خرج إليه يصده عن مكة. تجنّب طريق قريش وسلك بصحبه «طريقاً وعرّاً أجزل بين شعاب [...] وأفضوا إلى أرض سهلة عند منقطع الوادي [...] فأمر رسول الله ﷺ الناس فقال: اسلكوا ذات اليمين بين ظَهْرَيِ الحُمْش، في طريق تخرجه على ثنية المُرَار مَهْبِطُ الحُدَيْبِيَّة من أسفل مكة [...] فسلك الجيش ذلك الطريق. فلما رأت خيل قريش قُتْرَةَ الجيش قد خالفوا عن طريقهم، رجعوا راكضين إلى قريش، وخرج رسول الله ﷺ حتى إذا سلك في ثنية المُرَار بركت ناقته [...] فقال للناس: انزلوا»، فنزلوا

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م 2، ج 4، ص 276. وانظر هناك الهامش: العوذ هي الإبل الحديثة التاج والمطافيل التي معها أولادها، وقد استعار هنا العوذ المطافيل للنساء مع أولادهن. وذو طوى موضع قرب مكة. وكراع الغميم موضع بين مكة والمدينة.

(2) الواقدي، كتاب المغازي، ج 2، ص 580.

بالمكان الذي صار فضاء لأجمل القصص⁽¹⁾.

3 - الماء البديل وتغيّر وجهة القريان

كان المكان قفراً إلّا من شجرة ذات عود يابس أصبح بمعجزة أخضر. وكان بالمكان القفر واد خلا إلّا من حبات رمل تذرّوها الرياح فتعلو مع الريح. لا حياة هنا ولا سباسب ولا ماء. فلما قال محمد للناس: ألا انزلوا هنا، تباطأ الناس ونظر بعضهم إلى بعض ولم ينزلوا. تساءلوا عن صاحبهم هذا ماذا أصابه اليوم وماذا بهم يريد. أخرجهم من ديارهم وقد قال لهم «إني قد رأيتُ أنكم ستدخلون المسجد الحرام مُحلّقين رؤوسكم ومقصرين»⁽²⁾ فتبعوه مُسلمين. ولما قاربوا مكة، حاد بهم عن طريق مكة حتى «أفضّوا إلى أرض سهلة عند منقطع الوادي، قال لهم: قولوا نستغفرُ اللهَ ونتوبُ إليه، فقالوا ذلك، فقال: واللهِ إنها لِلْحِطَّةِ التي عُرضت على بني إسرائيل فلم يقولوها». فسكتوا وقد أسلموا له ولربّه أمرهم. أعجبه ذلك منهم فطلب منهم النزول في القفر للعطش والموت. هذا ما لا يستطيعون معه صبراً. قالوا له بصوت واحد: «يا رسول الله، ما بالوادي ماء ننزل عليه».

كلّ شيء في القصة كان بحساب. كلّ شيء فيها كان يُعدّ لهذه اللحظة الحاسمة. ها جاء دور محمد ليُغيّر الصحراء القاحلة، ليُغيّر وجه التاريخ. وها محمد جاهز: «أخرج سهماً من كنانته، فأعطاه رجلاً من أصحابه، فنزل به في قلب من تلك القُلُب، فغرز في جوفه، فجاش بالرّواء حتى ضرب الناس عنه بَعَقَن»⁽³⁾. وقال بعضهم بل إنه جلس على شفير بئر نُزَح من كلّ ماء «ثم دعا بإناء من ماء فتوضّأ ثم مضمض ودعا ثم صبّه فيها»، ففاض ماؤها وأصدرت القوم

(1) انظر هذا في: ابن هشام، السيرة النبوية، م2، ج4، ص ص276-277. «السالفة ناحية مُقدّم العنق من لدن مُعلّق القُرط إلى قُلّت التُرّفوة، ومن الفرس هاديت أي ما تقدّم من عُقه». الأجل كثير الحجر: «الجرل الحجارة، أو المكان الصلب الغليظ»؛ «الفترّة الغبرة»، الفيروزآبادي، القاموس المحيط، مادة سلف، مادة جرل، مادة قتر.

(2) الطبري، جامع البيان في نأويل القرآن، م11، ص367.

(3) ابن هشام، السيرة النبوية، م2، ج4، ص277. القليب البئر أو العادبة القديمة منها؛ العطن مبرك الإبل حول الماء؛ الحطة حطّ الذنوب، الفيروزآبادي، القاموس المحيط، مادة حطط.

وركايبهم⁽¹⁾.

تبسم الثغر فخراً وزهواً. فار الماء فورة ما كان للناس بها عهد. الماء مُعجزة السماء. الماء مُعجزة محمد بن عبد الله. شرب الناس. شربت الدواب. اغتسل الناس وتوضؤوا. سال الماء مدراراً في البقعة الجرداء، في الأرض القاحلة الجافة بعيداً عن الكعبة التي كانت تطوف بها قريش والعرب من حولها للاستسقاء. سال الماء مدراراً ولا هُذي نُحر عند الكعبة حتى تجود كواكب السماء بالماء.

كانت عمرتهم ذاك العام في ذي القعدة والربيع على الأبواب⁽²⁾. كانت عمرتهم ذاك العام، ككلِّ عمرة لهم في كلِّ عام، تعلّة للاستسقاء وقد داهمهم الربيع بدون ماء. كان الناس عامها، ككلِّ عام، ينتظرون الغيث، فخرجوا إلى الكعبة يطوفون بها حتى تفتح أبواب السماء. ولَمَّا صَدَّت مكة محمداً وصحبه عن الطواف بالكعبة للاستسقاء معها، جادت عليه الحُدَيبيّة بالماء. وحبست السماء ماءها عن مكة والكعبة والمشركين من حولها. ثم جادت السماء نفسها ليلتها على الحُدَيبيّة بالماء: أصابهم المطر فصلّى بهم محمد «ثم أقبل عليهم بوجهه فقال: أتدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. فقال: قال الله تعالى: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بي، فأمّا من قال: مُطِرْنَا برحمة الله وبرزق الله فهو مؤمن بي كافر بالكوكب، وأمّا من قال: مُطِرْنَا بنجم كذا فهو مؤمن بالكوكب كافر بي»⁽³⁾. وتواصل المدد «ومُطِرَ رسولُ الله ﷺ بالحُدَيبيّة مراراً فكثرت المياه»، وثبت للناس أنهم مُطِرُوا بفضل الله ورحمته، وارتدّوا عما كانوا يقولون:

(1) ابن كثير، البداية والنهاية، م 2، ج 4، ص 194. ويجمع الواقدي بين الروایتين (= الماء الناتج عن غزير السهم في القلب والماء الناتج عن صبّ ماء مضمضة محمد في البئر) فيذكر: «كان ناجيةً بِنُ الأعظم يُحدث يقول: دعاني رسول الله ﷺ حين شكّي إليه قلة الماء، فأخرج سهماً من كنانته ودفعه إليّ، ودعاني بدلو من ماء البئر، فحنته به فتوضّأ، ثم مضمض فاه، ثم مَجَّ في الدلو [...] فقال: انزل بالماء فضبّه في البئر وأثر ماءها بالسهم، ففعلتُ، فوالذي بعثه بالحق ما كنتُ أخرج حتى كاد يغمرنِي، وفارت كما تفور القدر حتى طمّئت، واستوت بشفيرها يفترون ماءً جانبها حتى نهلوا من آخرهم»، الواقدي، كتاب المغازي، ج 2، ص 588.

(2) انظر: E. I. 2, article: Al-Hudaybiyya (W. Montgomery Watt).

(3) ابن كثير، البداية والنهاية، م 2، ج 4، ص 194.

«هذا نوء الخريف، مُطَرَّنَا بالشَّعْرَى»⁽¹⁾.

كانت الحُدَيْبِيَّة قصة تروي علاقة الإنسان الجديدة بالماء. كانت الحُدَيْبِيَّة معجزة الإسلام الراسخة كما خلدها الرواة، أرادوا من خلالها التعبير عن تغيير وجهة الطقوس في الجزيرة وقبر العلاقة بمكة ودينها الذي كانت تقوم عليه قريش وأهلها. كانت الحُدَيْبِيَّة ردة فعل على الجاهلية التي تنكّر لها هؤلاء القوم الذين هاجروا بدينهم إلى يثرب، ثم عادوا لتصفية الحساب مع الأهل الذين أخرجوهم أمس من الأرض التي كانت مهداً لديانات العرب.

ونفهم من القصة، وإنْ خُفِيَ وسراً، أنّ العمرة في جاهلية مكة كانت فرصة للاستمطار والاستسقاء تتم عبر الطواف بالكعبة التي حوت الأصنام والأنصاب، وأنّ الهُذْي المنحور عند البيت كان قرباناً لتلكم الأصنام والأنصاب التي كان بعضها يُعْمَل في مخيال الناس انعكاساً لكواكب السماء. فكان الاستمطار أو الاستسقاء دعوة إلى تلكم الكواكب حتى تجود بالمطر.

ونفهم من القصة، علناً وجهرأ، أنّ الماء في الجزيرة أصبح عام الحُدَيْبِيَّة رهين فعل محمد، رهين مشيئة ربّ محمد، لا علاقة له بالكوكب السّيار، لا علاقة له بالأصنام والأنصاب. ها سهم محمد يفتق فرج الأرض فتجود البئر بالماء. وها السماء تجود بالمطر. ويكبر الإيمان في أنفس الرجال ويغدو محمد النبي جزءاً من الإيمان تلقى هالة من المجد تُجذّره في عالم القداسة البعيد. وبرز للعيان أنّ الرسالة حق فيعظم الإسلام ويعظم الإيمان بالله والرسول. ويهرع الناس إلى محمد النبي يُجذّدون له العهد ويبايعونه تحت الشجرة فيعظم شأن الحُدَيْبِيَّة وتنتصب عند المؤمنين فتحاً مبيناً وإنْ تَمَّت في إطار الصلح وعدم الدخول إلى مكة⁽²⁾.

(1) الواقدي، كتاب المغازي، ج 2، ص 589-590.

(2) «وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يقول: ما كان فتح في الإسلام أعظم من فتح الحُدَيْبِيَّة، ولكنّ الناس يومئذ قَصُر رأيهم عمّا كان بين محمد وربّه، والعباد يُنْجَلون، والله تبارك وتعالى لا يُنْجَلُ كعبلة العباد حتى تبلغ الأمور ما أراد الله»، الواقدي، كتاب المغازي، ج 2، ص 610؛ «فما فتح في الإسلام فتح قبله كان أعظم منه»، الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 2، ص 283؛ «وقال البخاري [...] عن البراء قال: تعدّون الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحاً، ونحن نعدّ الفتح يعة الرضوان يوم الحُدَيْبِيَّة»، ابن كثير، البداية والنهاية، م 2، ج 4، ص 194.

4 - النحر في أرض الله الواسعة

جادت الحديدية بالماء، جادت سماؤها بالمطر. صَدَتْ مَكَّةُ مُحَمَّدًا فلم يدخل مَكَّةَ، فَظَلَّتْ مَكَّةُ عامها بلا ماء، بلا مطر. بايع المسلمون رسولهم بيعة الرضوان، بايعهم على الموت، على أَنْ لا يَفْرُوا. وضعت الحرب أوزارها بين المسلمين والمشركين، وقام الصلح يفرض نظامه: «فلَمَّا حضرت الدَّوَاءُ والصَّحِيفَةُ بعد طول الكلام والمراجعة فيما بين رسول الله ﷺ وسُهَيْل بن عمرو، وَلَمَّا التَّامَ الأمرُ وتقارب [...] كتب: بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ، هذا ما اصطَلَحَ عليه مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وسُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو، اصطَلَحَا على وضع الحرب عن الناس عَشْرَ سَنِينَ يَأْمَنُ فِيهِنَّ النَّاسُ وَيَكْفُتُ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ، على أَنَّهُ لَا إِسْلَافَ وَلَا إِغْلَالَ، وَأَنْ بَيْنَنَا عَيْبَةٌ مَكْفُوفَةٌ، وَأَنَّهُ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَدْخُلَ فِي عَهْدِ مُحَمَّدٍ وَعَقْدِهِ فَعَلَ، وَأَنَّهُ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَدْخُلَ فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ وَعَقْدِهَا فَعَلَ، وَأَنَّهُ مَنْ أَتَى مُحَمَّدًا مِنْهُمْ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلِيهِ رَدُّهُ إِلَيْهِ، وَأَنَّهُ مَنْ أَتَى قُرَيْشًا مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ لَمْ تَرُدَّهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا يَرْجِعُ عَنَّا عَامَهُ هَذَا بِأَصْحَابِهِ، وَيَدْخُلُ عَلَيْنَا قَابِلًا فِي أَصْحَابِهِ فَيَقِيمُ ثَلَاثًا، لَا يَدْخُلُ عَلَيْنَا بِسِلَاحٍ إِلَّا سِلَاحَ الْمَسَافِرِ، السِّيفُ فِي الْقُرْبِ».

كُتِبَ الْكِتَابُ وَانْفَضَّ الْمَجْلِسُ. «فَلَمَّا رَأَوْا الصَّلَاحَ دَخَلَ النَّاسُ مِنْ ذَلِكَ أَمْرٌ عَظِيمٌ حَتَّى كَادُوا يَهْلِكُونَ». هاج الشعب وماج. «وثب عمر بن الخطاب [...] ثم أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَسْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ؟ قَالَ: بَلَى، قَالَ: أَوْلَسْنَا بِالْمُسْلِمِينَ؟ قَالَ: بَلَى، قَالَ: أَوْلَسُوا بِالْمَشْرِكِينَ؟ قَالَ: بَلَى، قَالَ: فَعَلَامَ نَعْطِي الدُّنْيَا فِي دِينِنَا؟ قَالَ: أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، لَنْ أَخَالَفَ أَمْرَهُ، وَلَنْ يُضَيِّعَنِي». سكت عمر. روت الأخبار من بعد أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «لَقَدْ دَخَلَنِي يَوْمَئِذٍ مِنَ الشُّكِّ، وَرَاجَعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَئِذٍ مَرَّجَةً مَا رَاجَعْتُهُ مِثْلَهَا قَطُّ، وَلَقَدْ عَتَقْتُ فِيمَا دَخَلَنِي يَوْمَئِذٍ رِقَابًا، وَصُمْتُ دَهْرًا، وَإِنِّي لَا ذَكَرَ مَا صَنَعْتُ خَالِيًا فَيَكُونُ أَكْبَرَ هَمِّي».

رضخ عمر يومئذٍ لأمر الرسول بعد أَن أَقْنَعَهُ الصَّدِيقُ. وحاول آخرون إحراج الرسول. قالوا: «يا رسول الله، أَلَمْ تَكُنْ حَدَّثْتَنَا أَنَّكَ سَتَدْخُلُ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، وَتَأْخُذُ مِفْتَاحَ الْكَعْبَةِ، وَتُعَرِّفُ مَعَ الْمُعَرِّفِينَ؟ وَهَدَّيْنَا لَمْ يَصِلْ إِلَى الْبَيْتِ وَلَا نَحْنُ»

فقال رسول الله ﷺ : بلى، أفقلت لكم من عامي هذا، في سفركم هذا؟ قالوا: لا، فقال رسول الله ﷺ : أما إنكم ستدخلونه، وأخذ مفتاح الكعبة، وأحلق رأسي ورؤوسكم ببطن مكة، وأعرّف مع المعرفين، «فهو كما قال لي جبريل». وصدق المسلمون قولَ جبريل، صدّقوا قولَ الرسول وقد جعل من الصلح فتحاً ونصراً⁽¹⁾.

يومها رشح محمد قدمه في الجزيرة وبرز فيها قوة لا تقبل التغيب. بين قريش أنه طرف في النزاع، وفاز لدى صحبه بالإجماع، وإن بعد لأي ومشقة⁽²⁾. فلما فرغ من الصلح قدم إلى هذيه فنحره، ثم جلس فحلق رأسه [...] فلما رأى الناس رسول الله ﷺ قد نحر وحلق، تائبوا يَنحَرُونَ وَيُحَلِّقُونَ⁽³⁾، «وأكل المسلمون من هديهم الذي نحروا يومئذ وأطعموا المساكين ممّن حضرهم»⁽⁴⁾.

ها الهذِي نُحِرَ، فلا تظنّته نُحِرَ على عادة الجاهلية القديمة. لقد نُحِرَ نحراً جديداً، في أرض جديدة. كان من قبل يؤم البيت الحرام فيقدّم هدية للبيت، حتى ترضى آلهة البيت فتعطي. فغيّرت الحُدَيبيّة أمر الهذِي. فلا هو سيق إلى الكعبة، ولا هو نُحِرَ إرضاءً لآلهتها الكثير.

(1) الواقدي، كتاب المغازي، ج2، ص 607-612 ؛ ابن هشام، السيرة النبوية، م2، ج4، ص 283-296. والاستشهادات الواردة في نصنا منها.

(2) تروي الأخبار أن المسلمين لم يرضوا بالصلح وأنهم رفضوا في البدء أن ينحروا ويحلقوا: «فلما فرغ رسول الله ﷺ من الكتاب وانطلق سهيل بن عمرو وأصحابه، قال رسول الله ﷺ لأصحابه: قوموا فانحروا واحلقوا، فلم يجبه منهم رجل إلى ذلك، فقالها رسول الله ﷺ ثلاث مرّات كلّ ذلك يأمرهم، فلم يفعل واحد منهم ذلك. فانصرف رسول الله ﷺ حتى دخل على أمّ سلمة زوجة مُفضّياً شديد الغضب، وكانت معه في سفره ذلك، فاضطجع، فقالت: ما لك يا رسول الله؟ مراراً لا تُجيبني. ثم قال: عجبا يا أمّ سلمة! إنّي قلت للناس انحروا واحلقوا وجلّوا يراة، فلم يجبني أحد من الناس إلى ذلك وهم يسمعون كلامي وينظرون في وجهي. قالت: فقلت له: يا رسول الله، انطلق أنت إلى هذيك فانحره، فإنهم سيفقدون بك. قالت: فاضطجع رسول الله ﷺ بثوبه، ثم خرج وأخذ الحرّة ينهم هذيه. قالت أمّ سلمة: نكأني أنظر إليه حين يهوي بالحرّة إلى البدنة رافعاً صوته: بسم الله والله أكبرا قالت: فما هذا إلا أن راوه نُحِرَ، فتائبوا إلى الهذِي، فازدحموا عليه حتى خشي أن يَنُتَمَّ بعضهم بعضاً»، الواقدي، كتاب المغازي، ج2، ص 613. «نهم إليه زجرها بصوت وناقة منها تطلع على الزجر»، الفيروزآبادي، القاموس المحيط، مادة نهم.

(3) ابن هشام، السيرة النبوية، م2، ج4، ص 287-288.

(4) الواقدي، كتاب المغازي، ج2، ص 615.

في أرض خلاء، قام الناس عامها إلى الهَذي ينحرون الهَذي. فخلدت الأرضُ الخلاءَ قانونَ الشريعة الجديدة: النحر في أرض الله الواسعة. بات عامها كلَّ فِجاج مكة مَنَحراً صالحاً للنحر، فأرسل محمد بعد أن نحر في الحُدبية بعض صحبه بهَذي إلى المروة، وجدّد فعله بعد سنة من ذلك التاريخ، لَمَّا جاء موفياً بعمرة القضاء⁽¹⁾.

في ساعة أمن واطمئنان، قام الناسُ وقد أمضوا الصلحَ وأشهدوا، ينحرون الهَذي الذي جاؤوا يسوقون، فكان نحرهم ذاك العام احتفاءً بما أحرزوا من أمن وما فازوا به من اطمئنان بال.

ذاك العام تحوّلت وجهة القربان في جزيرة العرب الشهيرة. كان فيها القربان من قبلُ هَذيّاً يُخفي طلباً فصار يومها تعبيراً عن الرضى. كان فيها القربان من قبلُ هَذيّاً يُقَرَّب ويُنحر ويطلب الناسُ الغيثَ ويتظنون أن تجود السماء، وقد لا تجود السماء، فصار القربان يومها احتفاءً بما جاد الله به من عطاء، وقد جاد الله بالعطاء.

ذاك العام، تحدّثت الأخبار عن عُسر ولادة العمرة الجديدة والنحر الجديد والأرض الجديدة. ذاك العام تحدّثت الأخبار عن تحسّس المسلمين الطريق لشقّ منهاج جديد في مجال القرايين. ذاك العام، غاب - بحنكة القصّ وفنّه - هَذيُّ المشركين، ونَحَرُ المشركين، وطوافُهم بالكعبة.

كانت القصة تبني عالماً جديداً، وتقتل في الناس بقايا الجاهلية. كانت القصة تلفٌ وتدور لتشدّ سامعها إلى المسلمين عند الشجرة، فلا يرى غير المسلمين، يتشاورون في أمر عمرتهم⁽²⁾ التي كانت ذاك العام تُعدّ لميلاد عمرة جديدة وحجّ جديد يريان النور في أرض الجزيرة فتتوقّف عمرة الجزيرة القديمة وحجّها الذي دأبت عليه منذ زمن بعيد.

(1) «قال رسول الله ﷺ: هذا المَنَحَر، وكلّ فِجاج مكة مَنَحَر، فنحر عند المروة»، الواقدي، كتاب المغازي، ج 2، ص 736.

(2) «قال أبو هريرة [يوم الحُدبية]: فلم أرَ أحداً كان أكثرَ مشاورةً لأصحابه من رسول الله ﷺ»، الواقدي، كتاب المغازي، ج 2، ص 580.

5 - شعائر الله القديمة في خدمة القربان الجديد

لا يحظى القربان بقبول الربّ إلّا في ظلّ إقامة طقوس قبل النحر إعداداً لعملية النحر. وتخضع هذه الطقوس، رغم اختلاف الثقافات وتباين الشرائع وتنوعها، لثرائب قارّة لا حياد عنها ولا خروج، غايتها إضفاء هالة من القداسة على العملية وعناصرها الفاعلة فيها⁽¹⁾. فنحر القربان ختمٌ وحسبٌ لعملية طقسية متعدّدة الأطراف، متنوّعة المراحل، شديدة التركيب.

5. 1 - الزمن المقدّس

حياة الإنسان قسمة بين الدين والدنيا. حياة الإنسان شهور له وشهور لربه تخضع كلّها لدورة الفلك السّيار، فتخضع لمُسَيّر الكون الجبّار، ويشعر الإنسان بأنّه ريشة في مهبّ الريح أو غشاء على أرض لا يقرّ لها قرار.

حياة الإنسان نغمٌ حائرٌ يُقاعه الزمن. حياة الإنسان لفٌّ ودوران فيلاعب الإنسان الزمنَ ويخدع ويحتال حتّى يستوي الزمنُ في عدّه شهوراً اثني عشر منها أربعة حُرُمٌ «كانت الجاهلية تُعظّمهنّ وتُحرّمهنّ وتُحرّم القتال فيهنّ حتّى لو لقي الرجل فيهنّ قاتل أبيه لم يهجه». [وعلى هذا المنوال نسج الإسلام فخطب] النبي ﷺ في حجة الوداع فقال: إنّ الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض، وإنّ عدّة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً منها أربعة حُرُمٌ⁽²⁾.

كان الإنسان، إنّ في الجاهلية وإنّ في الإسلام، يعيش حياته كما تأتي فيفرح ويمرح ويضرب في الأرض غازياً سائياً ويأخذ بثأره ويقتل ويسرق ويفعل ما يشاء أو ما تشاء قبيلته التي أودعها سرّه ومحبّته التي لا تفنى. وكان الإنسان، حتّى تبارك السماء فعلة أو ترضى عنه أو تعطف عليه وتجوّد، يجعل للسماء قسطاً من الزمن في حياته. فجعل لها من الشهور أربعة حُرُمًا توقّف فيها عن كلّ ما من شأنه أن يجلب غضب السماء، ضربه في الأرض للغزو والسبي والبطش بالأعداء،

(1) H. Hubert et M. Mauss, «Essai sur la nature et la fonction du sacrifice» in M. Mauss, Oeuvres, t. 1, pp. 212-255.

(2) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 6، ص 364.

والأعداء ليسوا في نهاية الأمر إلا عرباً من جنسه أو أبناء عمّ تربط بينه وبينهم أواصرُ وِزَجْمٍ وقُربى.

الأشهرُ الحُرْمُ زمنٌ مقدّسٌ يُحدّث عن علاقة الإنسان بربه الواحد القهار، أو علاقة جدّه بالأوثان أو الأصنام أو الألام وقد نصّبها رموزاً لآلهة في السماء أو على رؤوس الجبال أو حتى في بطون الأودية. الأشهرُ الحُرْمُ زمنٌ مقدّسٌ خصّصه الإنسان لدينه الذي به آمن على الفطرة فأقام الطقوس حتى يجدد العهد مع ربه أو الأرباب فتواصل الحياة ويتواصل العطاء، وإنّ بشيء من الشحّ والبخل.

الأشهرُ الحُرْمُ، إنّ شئت الاختصار، زمنٌ للعمرة، زمنٌ للحجّ، زمنٌ للنحر. فطقوس العرب، إنّ صدّقنا الأخبار، كانت طقوس حجّ واعتماد ختامها المسك نحر عند هيكَل أو بيت. وقد اتفقت الأخبار على أنّ طقوس العرب تتمّ في تلك الأشهر الحُرْمُ، فارتبطت هذه الأشهرُ الحُرْمُ بتلك الطقوس عند العرب، وجاءت أسماء الأشهر دالة على ما يختمر في المخيال من أمور جسام تتعلّق بتلك الطقوس عند العرب، حتّى قيل: «الأشهرُ المحرّمةُ أربعة، ثلاثة سرد وواحد فرد، لأجل أداء مناسك الحجّ والعمرة فحرّم قبل أشهر الحجّ شهراً وهو ذو القعدة لأنهم يقدّعون فيه عن القتال، وحرّم شهر ذي الحجة لأنهم يوقعون فيه الحجّ ويشغلون بأداء المناسك، وحرّم بعده شهراً آخر وهو المحرّم ليرجعوا فيه إلى أقصى بلادهم آمنين، وحرّم رجب في وسط الحول لأجل زيارة البيت والاعتماد به لمن يقدم إليه من أقصى جزيرة العرب فيزوره ثم يعود إلى وطنه فيه آمناً»⁽¹⁾.

كانت الشهور عند العرب لا تدور⁽²⁾. فكان حجّ العرب، وفق ذاك المنظور، يتمّ في الخريف، لأنّ شهر ذي الحجة قد استقرّ في فصل الخريف. وكانت عمرة العرب، وفق ذاك المنظور، تتمّ في الربيع لأنّ شهر رجب قد استقرّ في فصل الربيع⁽³⁾. وكانت العرب، مرّة في الخريف من كلّ عام، ومرّة في الربيع من كلّ

(1) ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 339.

(2) المرجع السابق، الصفحة نفسها.

(3) J. Chabbi, Le Seigneur des tribus. L'Islam de Mahomet, pp. 323, 356, 477 (note 54), 592 (note 496).

عام، تنزع الأستة عن رماحها، وتقعّد عن شَنّ غاراتها وتأمّن الأعداء فلا يعرض عارض لقاتل بسوء ولا يأخذ أخذ ثأر بشار⁽¹⁾. كانت، مرّة في الخريف ومرّة في الربيع، تُوقف حياتها التي تغلب عليها الدنيا لتدخل بالكليّة في حياة الدين. وبين هذا الخريف وذاك الربيع تكون لها رحلة في الشتاء للاتّجار ونسيان الدين، وبين هذا الربيع وذاك الخريف تكون لها رحلة في الصيف للاتّجار ونسيان الدين. حياة العرب كانت إذن قسمةً بين الدنيا والدين. فازت الدنيا بالصيف والشتاء فقامت رحلة هناك ورحلة هنا تُجذّران الناس في الحياة الدنيا وتمكّنان من جمع الثروة والاتّجار وفتح أبواب الرزق والعيش الكريم. وفاز الدين بالخريف والربيع فانتصبا في حياة الناس زمناً مقدّساً يحلّو فيه الطلب فتأتي العرب تطلب الماء. كان الخريف وكان الربيع زمناً للاستمطار والاستسقاء.

5 . 2 - الإحرام الإحرام

لا يستقيم الزمن المقدّس إلا إذا وافق الإحرام. فيُسرع الإنسان في الأشهر الحُرُم إلى الانسلاخ من جلده القديم، فينزِع الثياب، وينزِع الذنوب، ويلبس اللباس الذي لا غاية له غير ستر العورة، وقد لا يلبس لباساً حتى لستر العورة⁽²⁾، فيقابل ربّه عارياً كالوليد ساعة الوضع، ويشعر بالراحة، ويشعر بالأمن، كأنّه الوليد جاء الكون فاستقبل بالترحاب. وقد روت الأحاديث أنّ «مَنْ أَحْرَمَ بِحَجٍّ أو عُمْرة كان من ذنوبه كيوم ولدته أمّه وَغُفِرَ له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر»⁽³⁾، فأحرم الناس بالحجّة والعمرّة.

الإحرام فرصة للبعث، فرصة لميلاد عهد جديد، فرصة للإنسان لينزج بنفسه في عالم الدين المقدّس، فيصبح مقدّساً. وحتى يتمّ له ما يريد، كان يُحيط نفسه بما من شأنه أن يُضفي عليه هالة القداسة العظيمة، ويتفَتّن في اختلاق ما من شأنه أن يجعل إحرامه مقبولاً عند ربّ البيت أو آلهة الجزيرة. فكان الحمس، أهل

(1) القزويني، عجائب المخلوقات وخرائب الموجودات، ص 68.

(2) قال مجاهد: كان المشركون يطوفون بالبيت عراةً يقولون: نظوف كما ولدتنا أمهاتنا [...]»، ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 199.

(3) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، م 1، ج 2، ص 196.

الْحَرَمَ، لا يخرجون من الحرمه، ولا يُعْظَمُونَ غيرها، وابتدعوا في ذلك أموراً لم تكن لهم، فلا هم ائْتَقَطُوا الْأَقْطَ، ولا سَلَوْا السَّمن وهم حُرُم، ولا هم دخلوا بيتاً من شعر، ولا استظلُّوا إلَّا في بيوت الأَدَمَ ما كانوا حُرُمًا. ثم رفعوا من ذلك فحَرَمُوا أكل الطعام يأتي به أهل الحلِّ إلى الحَرَم إذا جاؤوا حُجَّاجاً أو عُمَرَاءً، واشترطوا ألا يطوف طائف بالبيت إلَّا في ثياب الحُمْس. فكانت ثياب الحُمْس وحدها صالحة للبس عند الإحرام والطواف بالبيت، فكانت محلّ تقديس. فإنْ تَكَرَّم منهم كريم على رجل أو امرأة بثياب الحُمْس، طاف بها أو طافت. وإنْ غاب ذاك، أحرم الناس، رجالاً ونساءً، عُراً، وعُراً بالبيت طافوا⁽¹⁾.

ونظَّم الإسلام عالم الإحرام. أمر بالاغتسال ساعة الإهلال، ونهى عن لبس القُمُص والعمائم والسراويلات والبرانس والخفاف وكلّ لباس مسّه الزعفران والوُزُس⁽²⁾، ونهى أن يطوف الناس عُراً⁽³⁾. وشدّد الخناق على كلِّ مَنْ أَهْلَ بِحَيْجٍ أو بعمرة: نهى عن المخيط، نهى عن كلِّ طيب. حرّم الصيد، حرّم النكاح.

الإحرام ارتفاع الناس عن الدنيا ودخولهم في دين الله. الإحرام لا يتم عند البيت بل مذ ساعة شدّ السير إلى البيت. ها الناس يسرون إلى البيت، والسير إلى البيت إحرام. الرحلة تنعم بالقداسة، والناس في رحلتهم تلك ينعمون بذات القداسة. الإحرام يتم ساعة الإهلال من كلِّ فجّ: «يُهِلُّ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، وَيُهِلُّ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجَحْفَةِ، وَيُهِلُّ أَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ، وَيُهِلُّ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمَلَمٍ»⁽⁴⁾. وكانت هذه الأماكن تبعد أحياناً أميالاً عن مكّة، فكان الإحرام سابقاً للوصول إلى مكّة.

3. 5 - الفضاء المقدّس

لا يستقيم الإحرام إلّا إذا وافق الفضاء المقدّس. والفضاء المقدّس أشكال وأنواع لا تُحصى: بيت للربّ قام في الناس هيكلًا، أو حجر يحوي روحاً فعُبد،

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م 1، ج 2، ص ص 21-25.

(2) انظر مثلاً: مالك بن أنس، الموطأ، ص ص 310-314.

(3) ابن كثير، التفسير، ج 2، ص ص 199، 201.

(4) مالك بن أنس، الموطأ، ص 316.

أو صنم نُحِتَ نَحْتاً في حجر، أو تمثال صاغه الفخاريّ أو النجار كما يصوغان الآنية للاستعمال، أو شجرة تميّزت عن الأشجار، نخلة أو سُرّة. الفضاء المقدّس فضاء الآلهة يؤمّه الحاجّ أو المعتمر ليقرب من عالم الآلهة وقد أحرّم وأصاب من القداسة ما أمكن أن يُصيب.

وتروي الأخبار أنّ الفضاء المقدّس كان في البدء مكّة، ولا فضاء مقدّس غير مكّة في البدء. فمكّة موضع البيت وقد «خلق الله موضع هذا البيت قبل أن يخلق شيئاً باللفظ سنة وأركانه في الأرض السابعة [...] كان البيت عُشاءً على الماء قبل أن يخلق الله الأرض بأربعين عاماً ومنه دُحيت الأرض»⁽¹⁾. كان «البيت سرّة الأرض ووسط الدنيا وأمّ القرى»⁽²⁾. هنا جاء آدم يحمل الحجر الأسود، وهنا طافت سفينة نوح ثمّ أرسّت، وهنا وقفت البراق بإبراهيم وهاجر وإسماعيل فحفظوا الرحل⁽³⁾.

كانت مكّة إذن فضاء الدين، فتحجّ الناس بيّتها واعتمروا، ونحروا لربّ البيت ما شاؤوا أن ينحروا. ثمّ عبدوا الأوثان والحجارة ونسوا ربّ البيت الذي كانوا من قبل قد عبدوا. «وكان الذي سلخ بهم إلى عبادة الأوثان والحجارة أنّه كان لا يَظْهَرُ ظاهراً إلّا احتمل معه حجراً من حجارة الحَرَم، تعظيماً للحَرَم وصبابةً بمكّة. فحيثما حلّوا، وضعوه وطافوا به كطوافهم بالكعبة، تيمناً منهم بها وصبابةً بالحَرَم وحُباً له، وهم بعدُ يُعظمون الكعبة ومكّة، ويَحجّون ويعتَمرون، على إرث إبراهيم وإسماعيل. ثمّ سلخ بهم ذلك إلى أن عبدوا ما استَحَبُّوا، ونسوا ما كانوا عليه، واستبدلوا بدين إبراهيم وإسماعيل غيره، فعبدوا الأوثان، وصاروا إلى ما كانت عليه الأمم من قَبْلهم»⁽⁴⁾.

نُصِبَ كلّ حجر من حجارة الحَرَم بموضع في الجزيرة، فتقدّست مواضع كثيرة في الجزيرة. عبد الناس حجارتهم وحجّوا إليها واعتمروا، وعندها ذبحوا

(1) ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 169-170.

(2) الفزويني، آثار البلاد وأخبار العباد، ص 114.

(3) ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 177، 164، 170. وانظر: وحيد السعفي، العجيب والغريب في كتب تفسير القرآن، ص ص 423-432.

(4) الكلبي، كتاب الأصنام، ص 6.

ونحروا. ولم يكفهم ذلك، بل جلبوا أصناماً واتخذوها آلهة فاشتهرت أماكن كثيرة بأصنامها. هذا سِوَاعُ بَرْهَاطٍ من أرض يَنْبَعِ، وهذا وَدٌ بِدُومَةِ الْجَنْدَلِ، وهذا يَنْثُوثُ في جَرْشٍ، وهذا يَنْعُوقُ بِخَيَّوَانٍ من صنعاء، وهذا نَسْرُ بَارِضٍ يُقال لها بَلَنْعُ، وهذه مَنَاة على ساحل البحر من ناحية المُشَلَّلِ بِقُدَيْدٍ بين المدينة ومَكَّةَ، وهذه اللات بالطائف، وهذه العزى بوايٍ من نَخْلَةِ الشَّامِيَّةِ، وهذه آلهة أصنام آخر لا تُحصى ولا تُعدُّ خصها العرب بالكُتُبِ⁽¹⁾.

وقد ذهب الباحثون إلى تعدد بيوت الأرباب التي كان يحج إليها الجاهليون في شهر ذي الحجة وإلى عدم حصر الحج عند الجاهليين بموضع واحد. ومعنى هذا أنَّ حجَّ أهل الجاهلية لم يكن إلى مكَّة وحدها، بل كان إلى محطات عديدة أخرى. بحيث حجَّ كل قوم إلى البيت الذي قدسوه وكانوا يتقربون إليه ووضعوها أصنامهم فيه. ويتفق هذا الرأي مع ما يراه أهل الأخبار من وجود بيوت للأصنام، وكان الناس يزورونها ويتقربون إليها ويذبحون عند أصنامها ويطوفون حولها ويلبسون تلبية الصنم الذي يطوفون حوله⁽²⁾.

تقدست إذن أماكن عديدة في جزيرة العرب، ولكن العرب، حسب ما روت الأخبار، خصوا بطن مكَّة بالحجة والعمرة، وبطن مكَّة كان يعج بالآلهة الأصنام، بعضها في جوف الكعبة، وبعضها حولها، وبعضها في ما أحاط بها من مواضع. هذا مُبَلٌ في البئر يضرب بأقداحه السبعة، وهذا إساف العاشق يُذكر بالحب، وهذه نائلة ترد عليه الود بالود. وغير هؤلاء، عبدت العرب آلهة أخرى، لا يتسع كتابنا هذا لذكرها جميعاً، وقد خصها غيرنا بالكُتُبِ⁽³⁾.

كان بطن مكَّة الفضاء المقدس عن جدارة. هنا يطوف المُخْرَمُ بالبيت، ويستلم الأركان ويلمس، ويمسح بكفه الحجر، ويسعى بين الصفا والمروة، وينحر هذبه الذي ساق منذ أهل بالحج أو بالعمرة. وقد استطاعت مكَّة، بفضل بيتها العتيق، أن تكون قبلة الزوار من كل فج عميق، يؤمنونها للحج والاعتماد، لأن بيتها العتيق

(1) انظر: الكلبي، كتاب الأصنام، ص 6-27.

(2) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ج 6، ص 351.

(3) انظر: الكلبي، كتاب الأصنام، ص 27-62.

كان، حسب ما يبدو من وراء سطور الأخبار، حاوياً أصنام كل القبائل. ولا يُستبعد أن تكون قريش التي كان لها على العرب سلطان ولها فيهم سمعة ليس لها مثال، قد استطاعت، بفضل حنكة وخبرة، أن تحمل القبائل على تسليمها نسخاً من أصنامها لتودع في الكعبة، تماماً كما تودع التماثيل في متحف شهير. وزار القبائل أصنامها المودعة في جوف الكعبة أو المنصوبة قربها، ونحرت عند البيت هُذْيها الذي ساقته من بعيد إلى أصنامها في الكعبة. وعظمت القبائل الكعبة الحرام، وعظمت قريشاً إذ سمحت لها بحج أو بعمره. وسادت قريش قبائل العرب، سادت على الحج والعمره، وفازت بالهدايا والإتاوة والضريبة.

5. 4 - الإشعار الإشعار

لا يستقيم السيرُ إلى مكة إلا إذا وافق الهُذْي. فكان كل امرئ عقد العزم على الخروج في حجة أو عمرة ساق أمامه هُذْياً، بُذْناً مختارة للنحر. ومثلما كان الخارجُ في حجة أو عمرة يبادر بالإهلال فيُحرم، كان يُبادر إلى الهُذْي فيُشعره. والإشعارُ كان في الأنعام علامةً للتمييز وأمازةً مُرور من عالم الطبيعة والذنس إلى عالم الدين، عالم القُدس. فتفتن الناس في إشعار الهُذْي. أشعروا بشق جلد كل بَدَنَةٍ أو طعنوا في أَسْنَمَتِها في أحد الجانبين بِمِبْضَع أو نحوه، أو طعنوا في سنامها الأيمن حتى يظهر الدم. ويُعرف أنها هُذْي⁽¹⁾. وأشعروا بِجَز سنامها حتى يسيل منه الدم فيُعلم أنها هُذْي، وأشعروا، زيادة على ذلك، بتعليق القلائد على أسنمة الأنعام وأعناقها. وأشعر محمد بنفسه بُذَنه السبعين وهي موجهة إلى القبلة، فطعنوا في الشق الأيمن وجللها وقلدها نعلان⁽²⁾. وكانت عائشة المدللة تقول: «أنا فلتتُ قلائد هُذْي رسول الله ﷺ بيدي، فلتتُ قلائدها من عِهن كان عندي، ثم قلدها يديه»⁽³⁾.

(1) ابن منظور، لسان العرب، مادة شعر.

(2) «ثم دعا بالبدن فجُلَّتْ، ثم أشعر بنفسه منها عدة، ومن موجهات إلى القبلة، في الشق الأيمن [...] وقلدها نعلان نعلان، وهي سبعون بُذَنَةً، الراودي، كتاب المغازي، ج 2، ص 573. «الجل ما نُلبسه الدابة لئلا يهتدوا به، وقد جُلَّتْها وجلَّتْها. والجلُّ الجرس الصغير. وإبل مُجَلَّجَةٌ عُلق عليها»، الفيروزآبادي، القاموس المحيط، مادة جلل.

(3) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، م 3، ج 6، ص 12-13.

الإشعار عملية تقتضي تَدْخُلَ البشر حتى تُصبح أنعامُ الحيوان شعائرَ الله. وشعائرُ الله ما أشعَرَ البشرُ من أنعام الحيوان بالجزء والطقن وتقليد القلائد والنعل علامة أنها لله فَتَهْدَى إلى بيت الله⁽¹⁾. وكان إشعار الأنعام بالجزء حتى يسيل الدم، أو بالطقن في هذا الشق أو في ذاك الشق، أو بالوسم بالمبضع أو بالنار الكاوية، يتم وفق مبادئ الدين، إن في الجاهلية وإن في الإسلام أول ما كان. وكانت مبادئ الدين تطمس ما يتخلل الإشعار من طبيعة وحشية وعنف، فيحظى الإشعار بالإجماع ويتجند العلماء وأشباهم الفقهاء للرد على كل قول بليغ رأى في الإشعار عملية تعذيب. كان أبو حنيفة وحده من بين المسلمين يمنع جميع أنواع الإشعار ويقول: «إنه تعذيب للحيوان». فقام المسلمون في وجه أبي حنيفة صفاً واحداً يبيتون شرعية الإشعار تسندهم الأحاديث ويشهرون بالرجل ويقولون: «منع من هذا كله أبو حنيفة وقال: إنه تعذيب للحيوان، والحديث يرد عليه، فذلك يجري مجرى الوسم الذي يُعرف به المَلِك. وقد أوغل ابن العربي على أبي حنيفة في الرد والإنكار حين لم ير الإشعار، فقال: كأنه لم يسمع بهذه الشعيرة في الشريعة، فهي أشهر منه في العلماء⁽²⁾».

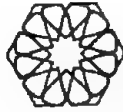
ولا تعجب من عنف احتواء الدين! إن الدين لا يستقيم في عالم القرايين إلا في ظل العنف الشديد. وهذا الهذي كان بُدْناً قرايين تسير إلى الأرض المقدسة لشحر، فكان الإشعار طقساً من الطقوس يمنح البُذُن القرايين قداسةً فتحرم عن السارق والغازي وقاطع الطريق والسابي، فلا يعرض لها عارض، ولا يطمع فيها طامع. الإشعار زج بالهذي في العالم المقدس فيصبح قرايين خالصة للرب أو الآلهة الكثر.

(1) «وقوله تعالى ﴿لَا تُجِلُّوا شَعَثَكُمْ﴾»، خطاب للمؤمنين حقاً، أي تمتدوا حدود الله في أمر من الأمور. والشعائر جمع شعيرة على وزن فميلة. وقال ابن فارس: ويُقال للراحدة شعيرة، وهو أحسن. والشعيرة البَذَنَةُ تهْدَى، وإشعارها أن يُجَزَّ سنامها حتى يسيل منه الدم فيعلم أنه هُذِي. والإشعار الإعلام من طريق الإحساس، يقال: أشعر هذيه أي جعل له علامة ليُعرف أنه هُذِي؛ «الشعائر على قول ما أشعر من الحيوانات لشهذي إلى بيت الله»؛ «أنا القلائد فهي كل ما عُلى على أسنمة الهدايا وأعناقها علامة أنه لله سبحانه»، القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، م3، ج6، ص9-10.

(2) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، م3، ج6، ص10.

إذا جمعنا ما تقدّم من شتات بشأن تقريب القرابين وقفنا على أنّ الدين أحاط نفسه بكلّ ما من شأنه أن يوقّر للقربان أسباب النجاح فيُقَبَّل. ولا نجاح ولا قبول إلّا في ظلّ إضفاء صبغة مقدّسة على كلّ عنصر من عناصر العملية. فلا قرابين تُقَرَّب إلّا إذا حلّ الزمن المقدّس، زمن الحجّ أو العمرة، وتَشكَّلَ الفضاء المقدّس عند هيكل أو كعبة، وأخَرَمَ الإنسان فارتفع عن دنيا اللذة والزينة والجنس، وأشعَرَ الهديّ فحَصَّ به الربّ وحده وحرّم منه كلّ من تسوّل له نفسه أن ينال منه.

ويسير الإنسان المُحرّم في الأشهر الحُرُم إلى البيت الحرام سائقاً الهديّ الذي أصابه الإشعار فحرم على غير الربّ. وتنتهي المسيرة عند مكّة الشهيرة. ويُحرّ الهديّ. وينظر الإنسان إلى السماء ينتظر القبول. وينظر الإله فاحصاً مسيرة عبده الإنسان. والمسيرة في كلّ عام غاية في الحذر، لا تشوبها شائبة، غاية إذن في القداسة. ويرضى الإله قابلاً قربانه الذي ساقه إليه عبده الإنسان. ويفرح الإنسان فيخلق شعره الطويل وقد ظلّ مدّة من الزمن يُحدّث بطبيعة الوحش القديم ويملا رأسه القمل. ويفرح الإنسان ويخلع عنه ثوبه الأبيض الذي، مثل ثياب الزُهد في الحياة القانية، يُذكّر بالموت وفناء الجسد. ويفرح الإنسان فيأكل اللحم ويُطعم أهله ويُشفي نَهَمه في الجنس الذي حرّمه مدّة من الزمن كان فيها هائماً في الأرض لا علاقة له إلا بالربّ.



وجاء الإسلام ينشر الأضاحي

الدين لا يكون إلا حيث كان الدين. الدين لا يستقيم إلا إذا صادف الدين. الدين كسر لدين سابق قديم وبناء على أنقاض ذاك الدين. الدين، إن شئنا الاختصار، عُملة وجهها جديد وقفها ضارب في القدم.

كان الدينُ عند اليونان قيامَ دينٍ محلٍّ دين. وقد عبّروا عن ذلك بطريقة عجيبة، فجعلوا الدين مرحلة من التاريخ يقوم عليها إله، تماماً كما يقوم السلطان على أمر الناس. هذا زوس، السيد الكبير، يبطن بكرونوس أبيه ويرديه في الجحيم، وينتصب مكانه حاكماً في الكون. وذاك كرونوس الإله، مُلثهم الأبناء، يقطع دُكْرَ أبيه أورانوس، ويُنتصب نفسه مكانه حاكماً. وذاك أورانوس القديم، أهدته قايا الحياة، فبرك عليها الدهر كله يُضَيِّق عليها الخناق ويحكم وحده بلا شريك⁽¹⁾. وكان الدينُ في أقاصي الشرق البعيد حكمةً وصفاءً فكرياً، فقام بعضُهُ برذَ بعضاً، وقام بعضُهُ مقامَ بعض. هذه نصوص الفيدا تقوم شاهداً على بلوغ الحكمة قمة العطاء. وهذه البراهمانية ابتنتها المدللة السخية تملأ فضاءها وتلعب الدور الذي كانت أمها تلعبه. وهذا بوذا، قمة النبوغ، يرتفع بالفكر حتى يبلغ السماء، فيخلق الإنسان بالفكر في عالم السماء، دون واسطة أو نبي أو رب في العلى⁽²⁾. وهذه مصر يحكمها الفرعون، سلطانها الإله، يفرض الشرع ودينه

P. Grimal, Dictionnaire de la mythologie grecque et romaine, articles : Zeus, Cronos, (1) Ouranos.

M. Eliade, Histoire des croyances et des idées religieuses, t. 1, pp. 228-259, t. 2, 47-73. (2) 74-107.

القديم، فقام موسى في وجهه يرفع العصا والألواح، ويطلب الخروج ليفرض ديناً جديداً على أنقاض الدين الذي كان موجوداً في مصر وبلغ حدّ التوحيد⁽¹⁾. ثم قام عيسى مُصلحاً من شأن دين موسى، ولكن سرعان ما غيّر الدين الموجود وقام يفرض ديناً جديداً⁽²⁾. وهذا محمد بن عبد الله في أرض ذات دين، في أرض ذات أديان، بعضها عبادة أوثنان، وبعضها خالصة لربّ البيت تنادي، إنّ صدقت الأخبار، بالتحنّث الطويل والدخول في حنيفة إبراهيم. قام محمد بن عبد الله يدعو إلى الإسلام في أرض الدين، فكسر ديناً وفرض ديناً.

الدين لا يستقيم إلّا في أرض الدين. الدين يُشيد صرحه العظيم على أنقاض الصرح القديم. فشابه الدينُ الدينَ وآمن الإنسانُ بتواصل الحياة في ظلّ الإصلاح والقضاء على التحريف، وظهر للعيان ما كان خافياً على العيان من دين حنيف حرّفه الزمان. ذاك شأن الدين، يُظهر للإنسان أنّه متجذّر قديم. ذاك شأن الدين، ذاك حيلة من حيل الدين!

1 - وارتفع الصرح وسط البناء الهَرَم

تتفق الأخبار في كتب الراسخين في العلم، القديمة منها والحديثة، أنّ الحجّ والعمرة والهدْيَ القرايين شعائرُ تجمع بين الجاهلية والإسلام. وتذهب الأخبار إلى أنّ الحجّ والعمرة والهدْيَ القرايين شعائرُ ساير فيها الإسلامُ الجاهلية حتّى الالتحام. وتُسرع الأخبار إلى النتيجة البديهة فإذا الإسلام في هذا الباب مقلد لطيف، يخاف أن يُباغت الناس فيُبقي على شعائر الناس لأنّها شعائر الله قديمة فيهم فأحياها. فأنظُرِ الشعائرَ ترّ العجب.

كانت الكعبة البيت الحرام تعجّ بالأوثان والأصنام. وكانت العرب، في ذاك التاريخ، يعبدون الأوثان والأصنام، فكانت الأوثان والأصنام آلهة كلّ قبائل العرب، إنّ في مكة وإنّ في جوارها أو في بعيد الأصقاع. ولَمّا كان البيت يحوي

(1) S. Freud, L'homme Moïse et la religion monothéiste, pp. 138-150.

(2) انظر: عبد المجيد الشرفي، الفكر الإسلامي في الردّ على النصارى، ص 30؛ المهد الجديد،

الإنجيل للقدّيس متى، 11/2-3؛ 90؛ J. Lambert, Le Dieu distribué, p. 90؛

الأوثان والأصنام ويحميها من كل شر مُتأخِم، عظم الناس البيت، والناس في البدء كانوا يُعظمون مثل هذه البيوت، ويعتقدون اعتقاداً راسخاً في أن كل بيت من تلكم البيوت يسكنه روح كبير أو قوة بلا مثل أو ربّ للأرباب. والكعبة كانت من هذا القبيل، وعاء يحوي الأوثان والأصنام ويحرس ما عبد الناس وألّهُوا. فساق الناس الهذلي إلى الكعبة البيت الحرام. وبعد أن طافوا بالبيت الوعاء، وتمسّحوا بما احتوى، وقبلوا ما شاؤوا أن يقبلوا من أرباب، نحروا ما ساقوا إلى الكعبة البيت الحرام، فكان نحرمهم لآلهتهم الرابضة في الكعبة، وكان نحرمهم لحامي الآلهة في الكعبة، وتكلّم الناس عن ربّ للكعبة حام، تبحث له عن صورة، فلا تجد له صورة. كان مجرد شعور ضارب في القدم، مجرد اعتقاد في وجود كبير للأرباب وسيد للآلهة، لا علاقة له بما سقى الإسلام الله.

في ظلّ هذا النظام برز محمد بن عبد الله. كان همه الكعبة البيت الحرام. كان ذا حيلة وذكاء، فاتخذ، ككلّ ذي حنكة وذكاء، سياسة المراحل سياسة. أخرجه قومه فخرج. ولما اشتدّ عوده عاد يقوّض النظام ويبني النظام. ها هو عند الحديبية يُحاصره الأعداء، ويصرّ على دخول مكة والطواف بالكعبة والنحر عندها. لم يدخل ذاك العام مكة والكعبة البيت الحرام، فنحر في الحديبية، على أن يدخل في قابل من الزمان. وجاء قابل الزمان، واعتمر عمرة القضاء، ودخل مكة والكعبة البيت الحرام. ولما حان وقت النحر، أرسل الهذلي إلى المروة، فنحر الهذلي في المروة⁽¹⁾، وقامت فيها البقر بديلاً للإبل التي عزّت عليهم يومها⁽²⁾. ثم تمّ الفتح وكسر بعصاه الأوثان والأصنام والأرباب، فخلت مكة من كلّ شرك وبانت ملكاً للإسلام. ولكن لما حجّ حجة الوداع، نحر بمنى، بعيداً عن البيت الحرام، كعبة الزوّار. فلمّ لم تنحر قط، يا محمد الإسلام، هذيك في مكة عند الكعبة البيت الحرام؟

كان النحر في الكعبة للآلهة الأوثان والأصنام، ولربّ البيت الذي يحمي الآلهة الأوثان والأصنام. وكان حامي الآلهة الأوثان والأصنام لا يمكن في الدين

(1) الرازي، كتاب المغازي، ج 2، ص 610-612، 736.

(2) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 2، ص 310.

أَنْ يَكُونَ إِلَّا مِنْ جِنْسِ الْآلِهَةِ الْأَوْتَانِ وَالْأَصْنَامِ. فَكَانَ رَبُّ الْبَيْتِ وَفَقَ هَذَا الْمَنْطِقَ فِي عَالَمِ الدِّينِ رَبًّا لِلْأَوْتَانِ وَالْأَصْنَامِ، وَثَنًا مِنَ الْأَوْتَانِ، أَوْ صَنَمًا مِنَ الْأَصْنَامِ. وَكَانَتِ الْكَعْبَةُ الْبَيْتَ الْحَرَامَ، بَيْتًا لِلْأَوْتَانِ وَالْأَصْنَامِ وَرَبَّهَا الْحَارِسَ الْحَامِي، فَكَانَتْ وَثَنًا مِنَ الْأَوْتَانِ أَوْ صَنَمًا مِنَ الْأَصْنَامِ. وَكَانَ النَحْرُ عِنْدَهَا نَحْرًا لِلْهَيْكَلِ الْوُثْنِ الصَّنَمِ.

فَهَمَّ مُحَمَّدٌ الْحِكَايَةَ. كَانَ النَّاسُ قَرِيبِي عَهْدٍ بِالْإِسْلَامِ، وَكَانَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فِي الْبَدءِ عَلَى شِرْكٍ وَكَفَرٍ بِرَبِّ الْإِسْلَامِ. فَلَوْ نَحَرَ هَذِيهِ عِنْدَ الْكَعْبَةِ الْبَيْتِ الْحَرَامِ لَاخْتَلَطَ الْأَمْرُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ الْكَفَّارَ، وَلَشَابَهَ رَبُّ الْإِسْلَامِ رَبُّ الْبَيْتِ الَّذِي كَانَ يَحْمِي وَيَحْرُسُ الْآلِهَةَ الْأَوْتَانِ وَالْأَصْنَامَ، وَلَصَارَ الْبَيْتُ فِي نَفْسِ الْآنِ هَيْكَلًا لِلْإِسْلَامِ وَهَيْكَلًا لِلْوُثْنِ الضَّارِبَةِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ الْجَهْلَاءِ.

لَمَّا صَدَّوْهُ عَامَ الْخُدَيْبِيَّةِ عَنْ دُخُولِ مَكَّةَ، طَلَبَ الصُّلْحَ بِدَلِ الْإِصْرَارِ عَلَى دُخُولِ مَكَّةَ، رَغْمَ قِيَامِ الْمُسْلِمِينَ صَفًّا وَاحِدًا يُرِيدُونَ دُخُولَهَا وَالنَّحْرَ عِنْدَ بَيْتِهَا. عَامَهَا، بَتَعْلَةَ الصَّدِّ عَنْ مَكَّةَ، نُجِرَ الْهَذْيُ فِي الْخُدَيْبِيَّةِ. وَقَبْلَ النَّاسِ الْخُدَيْبِيَّةِ مَنْحَرًا. وَلَمَّا كَانَتْ عَمْرَةُ الْقُضَاءِ، دَخَلَ الْمُسْلِمُونَ مَكَّةَ، وَطَافُوا بِالْكَعْبَةِ الْبَيْتِ الْحَرَامِ، وَلَكِنْ مُحَمَّدًا صَدَّهُمْ عَنِ النَّحْرِ عِنْدَ بَابِ الْكَعْبَةِ. عَامَهَا، بَتَعْلَةَ قِيَامِ الْبَيْتِ مُلَكًا لِمَكَّةَ وَحَدَهَا، وَقِيَامِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى مَشَارِفِ مَكَّةَ يَنْظُرُونَ الْمُسْلِمِينَ وَيَسْخَرُونَ مِنْ هَزَالِهِمْ وَالْإِعْيَاءِ، أُرْسِلَ الْهَذْيُ خَارِجَ مَكَّةَ وَصَارَتْ الْمَرَّةُ مَنْحَرًا. ثَمَّ كَانَتْ عَمْرَةُ مُحَمَّدٍ الْأَخِيرَةَ، عَمْرَةُ الْجِعْرَانَةِ. لَمَّا كَانَ عَائِدًا مِنَ الطَّائِفِ اسْتَقَرَّ بِصَحْبِهِ لَشَيْءٍ مِنَ الرَّاحَةِ وَقِسْمَةِ الْفَنَائِمِ وَالْمَبِيتِ عِنْدَ مَحَلٍّ يُدْعَى الْجِعْرَانَةِ. مِنْ هُنَا أَحْرَمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ وَتَسَلَّلَ إِلَى مَكَّةَ، لَا هَذْيَ يَسُوقُ وَلَا جَيْشَ يَقُودُ. أَذَى الْعَمْرَةَ عَلَى عَجَلٍ، طَائِفًا بِالْبَيْتِ، سَاعِيًا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرَّةِ، وَلَمْ يَنْحَرْ نَحْرًا، لَا فِي الْكَعْبَةِ وَلَا خَارِجَهَا، بَلْ حَلَقَ وَعَادَ إِلَى الْجِعْرَانَةِ^(١). عَامَهَا، بَتَعْلَةَ الْعَجَلَةِ وَالْعَوْدَةِ لِمَوَاصِلَةِ الرَّحَلَةِ فِي ظِلِّ الْغَزْوَةِ وَالْفَتْحِ، أَقْلَعَ الْمُعْتَمِرُ عَنِ النَّحْرِ، وَأَصْبَحَتْ الْعَمْرَةُ شَعِيرَةً خَالِيَةً مِنَ الْهَذْيِ وَالنَّحْرِ. وَنَسِيَ النَّاسُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْحَرُونَ زَمَنَ الْعَمْرَةِ، وَظَلُّوا يَعْتَمِرُونَ حَتَّى الْيَوْمِ دُونَ نَحْرِ.

(١) الواقدي، كتاب المغازي، ج 3، ص 959.

كان زمن العمرة في جاهلية العرب يتم في مُنْصِلِ الأَيْسَةِ⁽¹⁾، شهر رجب الحرام⁽²⁾. ولَمَّا هاجر المسلمون ظلُّوا مدَّة من الزمن لا يعتمرون. ثمَّ هزَّهم الحنين إلى الديار فقاموا يعتمرون، يقودهم محمد الرسول. وسجَّلت الأخبار للرسول «أربع عمر، كلَّها في ذي القعدة، عمرة الحُدَيْبِيَّة في ذي القعدة سنة ست، وعمرة القضاء في ذي القعدة سنة سبع، وعمرة الجِعْرَانَة في ذي القعدة سنة ثمان، وعمرته التي مع حجَّته، أحرم بهما معاً في ذي القعدة سنة عشر، وما اعتمر في غير ذلك بعد حجَّته»⁽³⁾.

اعتمر محمد إذن، في ذي القعدة لا في شهر العمرة رجب. فسقط إلى الأبد شهر رجب، وقُدِّس الناس ذا القعدة زمناً لشعائر العمرة. ولَمَّا كان ذو القعدة جاراً لذي الحجَّة في الزمن، تمَّ الجمع بين العمرة والحجِّ، وأحرم الناس مرَّة واحدة، ونحروا مرَّة واحدة. كذلك «دخلت العمرة في الحجِّ إلى يوم القيامة».

كان سقوط رجب موازياً لسقوط النحر في العمرة. الآن وقد اقترب الشهر من الشهر بات النحرُ زيادةً في الصرف، فاقتصد الناس ونحروا مرَّة في السنة، بعد أن كانوا ينحرون مرَّتين في السنة، لابتعاد شهر العمرة رجب عن شهر الحجِّ الذي كان في ذي الحجَّة. ونسي الناس أنهم كانوا ينحرون في عمرتهم. ولَمَّا اعتمروا في غير ذي القعدة، مخالفين سِتَّة الرسول، نُسوا أنهم كانوا ينحرون، فاعتمروا من غير نحر. وسقط النحر إلى يوم القيامة.

كان النحرُ في البدء نحرَ هَذي يُساق من كلِّ فجٍّ عميق إلى الكعبة. وكان الهَذي بُدْناً من الأنعام جُعِلت للنحر. وكانت الأنعام يومها إبلاً تملكها العرب. ولم يُخالف المسلمون، وعلى رأسهم محمد الرسول، ما اعتادته العرب، فساقوا الهَذي في عمرة الحُدَيْبِيَّة. وكان هَذي محمد عامها سبعين بَدَنَةً من خيرة الإبل،

(1) «روى البخاري عن أبي رجاء الطُّمَارِدِيِّ [...] قال: كنَّا نعبد الحجر، فإذا وجدنا حجراً هو خير منه ألقيناه وأخذنا الآخر، فإذا لم نجد حجراً جمعنا حشوة من تراب ثمَّ جئنا بالشاء فحلينا عليه ثمَّ طقنا به، فإذا دخل شهر رجب قلنا مُنْصِلِ الأَيْسَةِ، فلم نَدْع رُئُحاً فيه حديدة ولا سهماً فيه حديدة إلا نزعناها فألقيناها»، القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، 4م، ج 8، ص 66.

(2) ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 339؛ جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ج 6، ص 391؛ J. Chabbi, Le Seigneur des tribus. L'Islam de Mahomet, pp. 323, 356.

(3) ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 219.

نحرها بنفسه عند الحُدَيْبِيَّة. وعلى ذلك المنوال نسج في عمرة القضاء، فجاء يسوق هَذْيَه من المدينة. وساق أصحابه معه هَذْيَهُمْ. والتفت حوله جمعٌ غفيرٌ من طُلُعة الأعراب. واعتمروا معه طائفتين بالكعبة. وسعوا مثله بين الصفا والمروة. ولَمَّا حان وقت النحر، نحر محمد وصحبه الذين ساقوا الهَذْي، ونظر الجمع الغفير من الأعراب الذين التَفُّوا حول محمد، إلى محمد، يتساءلون: ما العمل؟ فنَادَى المُنَادِي: «مَنْ وَجَدَ بَدَنَةً مِنَ الْإِبِلِ نَحَرَهَا، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ بَدَنَةً رُخِّصَ لَهُ فِي الْبَقَرِ. فَقَدِمَ فَلَانٌ يَبْقِرُ اشْتَرَاهُ النَّاسُ مِنْهُ»⁽¹⁾.

سقط الهَذْيُ إِلَى الْأَبَدِ. فالنحر المقدس كان نَحَرَ هَذْي. والهَذْيُ كَانَ بُدْنًا مِنَ الْإِبِلِ تُسَاقُ مِنْ بَعِيدٍ وَتُشْعَرُ، علامة إحرام وقداسة. فَلَمَّا رُخِّصَ لِلْمُعْتِمِرِ أَنْ يَنْحَرَ الْإِبِلَ أَوْ الْبَقَرَ، سقط النحرُ الَّذِي كَانَ مَخْصُصًا لِلْقَرَابِينِ مِنَ الْإِبِلِ. وسقط يومها الإشعارُ، فنحر الناسُ إِبِلًا، ونَحَرُوا بَقَرًا لَمْ يَقْعْ، فِي سَابِقِ الْأَيَّامِ، إِشْعَارُهَا أَوْ تَقْلِيدُهَا الْقَلَانِدَ أَوْ تَعْلِيْقَ النِّعَالِ عَلَى أَسْنَمَتِهَا.

بعد الترخيص، إِيَّانَ عَمْرَةِ الْقَضَاءِ، فِي الْبَقَرِ وَعَدَمِ الْإِشْعَارِ الْمُسَبِّقِ، جَاءَتْ حَجَّةُ الْوُدَاعِ تَنْشُرُ الْأَفْرَاحَ، وَتَرْفَعُ مَا تَبَقِيَ مِنْ عُسْرِ فِي الدِّينِ. جَاءَتْ حَجَّةُ الْوُدَاعِ تَضُمُّ إِلَيْهَا الْعَمْرَةَ، وَتُخَلِّصُ النَّاسَ مِنَ النَّحْرِ مَرَّتَيْنِ، وَتَخَفِّفُ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ. جَاءَتْ حَجَّةُ الْوُدَاعِ لَتُعْلَنَ لِلْمَلَأِ أَنَّ نَحَرَ الْهَذْيِ الْإِبِلِ قَدْ اخْتَفَى إِلَى الْأَبَدِ، وَأَنَّ نَحَرَ الْهَذْيِ الْمُسْعَرِ مُسَبِّقًا قَدْ اخْتَفَى إِلَى الْأَبَدِ. هَا مُحَمَّدُ الرَّسُولُ يَذْبَحُ الْإِبِلَ، يَذْبَحُ الْبَقَرَ، يَذْبَحُ الشَّاءَ، وَيَسْمَحُ لِمَنْ شَاءَ أَنْ لَا يَنْحَرَ وَلَا يَذْبَحَ بِأَنْ لَا يَنْحَرَ وَلَا يَذْبَحُ. فَسَارَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى سُنَّةِ الرَّسُولِ. وَاسْمَعِ أَخْبَارَ الْحَجَّةِ الْعَمْرَةَ تَقِفُ عَلَى أَمْرِ التَّاسِيْسِ لِمُسْتَقْبَلِ الْإِسْلَامِ.

2 - فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ أَوْ التَّاسِيْسِ لِلْأَضَاحِي

«لَمَّا دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذُو الْقَعْدَةِ تَجَهَّزَ لِلْحَجِّ، وَأَمَرَ النَّاسَ بِالْجِهَازِ لَهُ»⁽²⁾. خَرَجَ وَالنَّاسُ حَوْلَهُ يَطْلُبُونَ مَكَّةَ لِلْحَجِّ. فَلَمَّا كَانَ بِالْوَادِي الْمُبَارَكِ أَتَاهُ

(1) الواقدي، كتاب المغازي، ج 2، ص 737.

(2) ابن هشام، السيرة النبوية، م 3، ج 6، ص 5.

الآتي، فقام إلى الناس يقول⁽¹⁾: «أتاني جبريل عليه السلام وأنا بالعقيق فقال: صلّ في هذا الوادي المبارك ركعتين وقُلْ عمرة في حجّ، فقد دخلت العمرة في الحجّ إلى يوم القيامة». صلّى ركعتيه، ثم «ساق رسول الله ﷺ بُذناً كثيرة وقال: لبيك بعمرة وحجّ». وقد روت الأخبار يومها أنّه أشعر هذْيَه وقلده، وأنّه «تعاطى هذا الإشعار والتقليد بيده الكريمة»، وأنّه ترك الخيار للناس، فأهلّ بعضهم بالعمرة، وأهلّ بعضهم بالحجّ، وقرن آخرون، وساق بعضهم هذْياً، ولم يسق آخرون هذْياً أبداً. وفي ذلك حدّثت «عائشة زوج النبي ﷺ» قالت: أهلّ رسول الله بالحجّ والعمرة في حجة الوداع وساق معه الهذْي، وأهلّ ناسٌ معه بالعمرة وساقوا الهذْي، وأهلّ ناسٌ بالعمرة ولم يسوقوا هذْياً. قالت عائشة: وكنتُ ممّن أهلّ بالعمرة ولم أسق هذْياً.

يومها، دخلت العمرة في الحجّ. يومها دخل الهذْي في الهذْي. أوقف الرسول هذْيَه الكثير بأعلى مكة عند الحجون ولم يدخل به مكة. ولَمّا أنهى العمرة، ظنّ الناس أنّ وقت النحر حان وجاء الإحلال. فصاح فيهم الرسول: «مَنْ كان منكم أهلّ بالعمرة فساق معه الهذْي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة، ولا يحلّ منه شيء حرم منه حتّى يقضي حجّه وينحر هذْيَه يوم النحر. ومَنْ كان منكم أهلّ بالعمرة ولم يسق معه هذْياً فليطف بالصفا والمروة ثمّ ليقصر وليحلّل ثمّ ليهلّ بالحجّ وليهْد، فمَنْ لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحجّ وسبعة إذا رجع إلى أهله»⁽²⁾.

وتقرأ هذا الحديث الذي خلّده مجاميع الحديث، خلّده التاريخ. تقرأ هذا الحديث وتفهم أنّ كلّ شيء قد تغيّر عام حجة الوداع. صار هذْي العمرة هذْي حجّ. صار النحر يوم النحر، في ذي الحجة، عند المنحر. صار المنحر منى، خارج مكة. صارت العمرة، لِمَنْ أراد العمرة بغير حجّ، طوافاً بالكعبة، طوافاً بالصفا والمروة، ثمّ تقصير شعرٍ وإحلالاً من غير هذْي ولا نحر. ثم، إذا تأملنا الحديث، وقفنا على أنّ الهذْي، في الحجّ نفسه، لم يعد فريضة أو سنة لا بدّ أن

(1) ابن كثير، البداية والنهاية، م 3، ج 5، على التوالي: ص 146، 148، 134، 139، 137.

(2) ابن كثير، البداية والنهاية، م 3، ج 5، ص 139.

تُجْز في ظلّ النحر وحده، بل صار صيام ثلاثة أيام أو سبعة كافياً ليقوم فديةً للهْذِي والنَّحْر.

وتغيّرت عام حجة الوداع أشياء أخرى. واسمع عائشة المصون تروي ما تغيّر في تلك الحجة. قالت: «فلَمّا كان يوم النحر أُتيتُ بلحم بقر كثير فطُرحَ في بيتي، فقلتُ: ما هذا؟ قالوا: ذبح رسول الله ﷺ عن نسائه البقر»⁽¹⁾.

تعجّبت عائشة، وعبرت عن دهشة. فَلِمَ البقر وهْذِي محمد كان بُذناً، والبُذْن كانت من الإبل؟ وقد قالت الأخبار منذ حين: «ساق رسول الله ﷺ بُذناً كثيرة. [...] مائة بُذنة أو أقلّ منها بقليل، وقد ذبح بيده الكريمة ثلاثاً وستين بُذنة وأعطى علياً فذبح ما غبر»⁽²⁾. فَلِمَ البقر؟ البقر يروي يومها قصّة تبدّل الأحوال وتغيّر المصير. البقر للقول مرّة أخرى، إنّ الإبل لم تعد وحدها صالحة للنحر يوم النحر. وإذا علمنا أنّ البقر لم يكن يُساق هدياً، علمنا أنّ بقر محمد الذي ذبح على نسائه لم يأت به معه، بل اشتراه عند مكّة، أو حتى عند المنحر. وقد أفصحت الأخبار عن مثل هذا الأمر، وجعلت الرسول يسوق الهدي معه من ذي الحليفة حيث يُحرّم، أو يشتريه بعد ذلك وهو مُحَرّم. وزادت الأخبار يومها أشياء أخرى لتقطع نهائياً مع الهْذِي والبُذْن، «فقد ادّعى ابن حزم أنّ محمداً ضحّى عن نسائه بالبقر وأهدى بمنى بقرة وضحّى هو بكيشين أملحين»⁽³⁾.

دخل الكبشُ معمانَ الحرب. دخل الكبشُ في عُرف الناس. دخل الكبشُ فقوِّض نظامُ الهْذِي، قوِّض نظامُ القرايين وغيره. دخل الكبش يفرض على الناس الأضاحي ويجعل من الحجّ عيداً للذبح ويُعلن على مسامع الملاّ انقضاء زمن الهْذِي والنَّحْر.

كان الإسلامُ يسير في رحاب الدين القديم، يُوهِم باتّباع خطاه والنسج على منواله. ولكنّ الإسلام كان، في واقع الأمر، يرسم خُطّه ويحفر في الذاكرة وشمه. ألا ترى محمداً الإسلام يسوق الهْذِي إلى مكّة مثلما كان الناس يسوقون الهْذِي إلى مكّة، فيوهِم الناس بالنحر عند الكعبة، وهو لا ينحر عند الكعبة، بل في

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م3، ج6، ص7.

(2) ابن كثير، البداية والنهاية، م3، ج5، ص148، 134. وما غبر ما بقي.

(3) ابن كثير، البداية والنهاية، م3، ج5، ص207. وانظر بقية الأخبار من ص134، 154.

الحُدَيْبِيَّةُ أو في المروة أو في منى من بعدُ؟ ألا تراه يسير إلى العمرة مثلما كان الناس يسرون إلى العمرة، فيوهم الناس بالعمرة، ولا عمرة، فقد دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة والحشر؟ ألا تراه يسوق الهَذي من البُذْن مثلما كان الناس يسوقون الهَذي من البُذْن، ثم ترى البقر يُنَحَّر والشاء تُذَبِّح؟ ويسير الناس في خطى الإسلام تُهَوِّدُ بهم وتَمِيدُ من حيث لا يشعرون، تقوِّض البناء القديم وترسم معالم الدين الجديد في ظلّ شيخ الدين، إبراهيم القديم.

3 - العود إلى البدء

لا تستقيم القصة في الدين إلّا إذا روت ما تمّ في البدء. ولا يستقيم البدء إلّا في ظلّ ما تقدّس. وما تقدّس لا يستقيم إلّا إذا كان أمراً خارقاً للعادة، يعجز المرء عن الإتيان بمثله. فيبحث الإنسان عن أوتاد تشدّه إلى القديم حتى لا يبدو ريشة في مهبّ الريح، تعصف به الريح. ويبحث عن جدّه القديم، وجدّه القديم امرؤ لا علاقة له بالناس، بل هو نبيّ أو رسول، أو جنّي يعيش بين الجنّ، أو حيوان طوطم ليس كالحيوان، كان في القديم قد أسّس للدين. ولَمّا كان الدين أجمل كلّما كان أقدم، ترى الإنسان يبحث له عن دين قديم، أقدم ما يكون، حتّى يتباهى على الخلق بدينه القديم وبسبقة الأقران في مجال اكتشاف الربّ القديم.

وقد بحث الإسلام، مثل كلّ دين، عن جدّه القديم، واكتشف أنّ جدّه لا يمكن أن يكون غير إبراهيم، فبنى عالمه على إبراهيم. وقامت القصص تروي قصة الدين الجديد وتجذّر الجدّ القديم في أرض الجزيرة وتحيط الحجّ بهالة المقدّس الجديدة حتّى بات تخليداً لذكرى إبراهيم وآل إبراهيم ونسي الناس حجّ قبائل العرب في الجاهلية، وبانت طقوس الحجّ وليدة الاعتقاد في قدوم إبراهيم مكّة، وإسكانه فيها أهله، وقيام زوجه تسعى، وبنائه وابنه إسماعيل البيت، وتأذينه للحجّ في الخلاء فاتى الناس من حيث لا ندري.

انظر السعي بين الصفا والمروة، ألا تراه قد استوى في الإسلام تخليداً لذكرى هاجر وهي تسعى تبحث عن ماء لابنها الذي كان ينشغ للموت⁽¹⁾؟ وانظر

(1) ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 168.

النحر عند المروة في عمرة القضاء، ألا تراه قد ارتبط بذلك الحدث لحمد الرب وشكره على إنعامه على الوليد بالماء؟ وانظر النحر في حجة الوداع عند منى، ألا تراه يخلد القربان العظيم ساعة قام إبراهيم يذبح للرب ابنه في منى⁽¹⁾؟ وانظر الكباش يخلف بهيمة الأنعام من الإبل، ألا تراه يخلد كباش السماء الذي قام فدية إسماعيل؟ ونسي الناس أن أجدادهم العرب كانوا ينحرون الهدي من البذن، وكانت لهم شعائر في ذي المكان أو ذاك المكان، وكانت لهم مناسك يؤدونها في جاهليتهم الجاهلاء، حتى قال العلماء: «كانت العرب عامة لا يرون الصفا والمروة من الشعائر ولا يطوفون بينهما فأنزل الله تعالى: ﴿لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ أي لا تستحلوا ترك ذلك»⁽²⁾، فتقدست تلك الأماكن وباتت وحدها شعائر الله.

كانت القصص متأخرة النشأة بالنسبة إلى ظهور الدين، فقد كان الدين ابن قرن أو قرنين لما تشكلت القصص تروي قصة إبراهيم، وتنسج على منوال التوراة والأنجيل وترسخ حنيفة إبراهيم. ولكن القصص، رغم هذا المسار، بقيت مشدودة الأوصال إلى ذهنية الجزيرة العربية القديمة التي تشكلت في السنوات العجاف وعانت من الجفاف وباتت رهينة السماء التي تجود بالخصب والماء. فانظر السعي بين الصفا والمروة. ألا تراه، وإن أرادت القصص الفصل بينه وبين ما كان يتم في الجاهلية من سعي، يبقى في نهاية المطاف على علاقة بالاستمطار والاستسقاء؟ لقد أراده الإسلام طمساً للأوثان والأصنام واستجداً للماء، فأرادته تخليداً للذكرى هاجر تجري بين جبلين، تبحث لوليدها عن ماء. فكان في الحقيقة تطلعاً إلى السماء حتى ترزق الأرض القاحلة الماء. فالصفا والمروة، وإن تسترت العرب عن أصل اشتقاقهما وجعلتهما من الحجارة الملساء⁽³⁾، يبقيان دائماً على علاقة بالري والماء. فالمروة اسم على مستقى، لا غاية له غير أن يُشير فينا الارتواء، فينطلق اللسان بالتسييح لِمَنْ جاد بالغيث وروى. والصفا يُطلق على شراب الماء إذا صفا وخلص وما أصابه الكدر⁽⁴⁾، فينعم الإنسان بالماء إذا صفا

(1) ابن كثير، التفسير، ج 4، ص 16.

(2) ابن منظور، لسان العرب، مادة شعر.

(3) ابن منظور، لسان العرب، مادة صفر، مادة مرو.

(4) ابن منظور، لسان العرب، مادة صفر.

وسأل من انصخرة النساء، وشكر نرب عنى ما أعطى وقدر.

ثم نظر النحر عند منى، لا تراه، وإن أردت تفحص تفصل بينه وبين ما كان يتم في الجاهلية من نحر، يبقى في نهاية المطاف على علاقة بالخصب والعطاء، أراد الإسلام ضمناً للأوثان ولأصنام واستجدها العطاء، فأراد تخليداً لذكرى إسماعيل الذي نجا من الموت، وقد قدم الكباش، فقد ينكح النساء ويخلف ذرية في الجزيرة تقوم مقام العماليق وتضطلع بأمر الدين والحقائق السمحاء، فبنى ذات وقع عجيب يوحى بأن منى قضاء يهب الحياة والموت، فيذبح الإنسان الكباش ليحيى، فاللفظ من عائلة ثرية لأصل، تراه هنا على علاقة بالمنى فتربط بالبدء واعطاء الحياة، وتراه هناك على علاقة بما يُمنى فيها من دماء، أي يُراق، وبما مناه الله على الخلق من موت، أي قدره، وتراه في محل آخر على علاقة باللقاح والحيال، فيجمع بين الحياة والموت⁽¹⁾ وقد تشكل الجمع بين الحياة والموت قضاء فيه يتوكل الإنسان بالقرايين من الحيوان إلى واهب الحياة والموت، عسى أن يقوم الحيوان فدية الإنسان، فيعيش الإنسان ويعمر، ويفتح الأرض فخصب، ويحرق النساء فيكثر الأبناء.

اجمع الآن بين السعي والنحر، ألا وقفت على منظومة الأهل الفكرية وقد تشكلت صورة في مخيال تُعالج حنين الإنسان إلى الماء والمطر والخصب والعطاء، فقامت الصفا والبروة قضاء للاستمرار، وقامت منى قضاء لاستجداء الخصب والعطاء؟ ثم ازدان هذا القضاء وذلك القضاء بشخصيات تشكلت في المخيال صورة للخلق البديع، هذا إبراهيم جدنا الكبير، جاء الجزيرة سائحاً تحمله البراق، فرفع العماد وأذن بالحج، وهذه أمنا القديمة، هاجر الأمة، وهبت إبراهيم ابنه البكر، ثم قامت في واد غير ذي زرع تبحث عن وجه الرب، فتفتحت السماء عن وجه الرب، فأعطى ما شاءت أن يُعطي، الماء أصل كل شيء حي، وهذا إسماعيل الذبيح نجا من الموت بأعجوبة السماء فأمس للجنس الذي سما على الأجناس ومهد الطريق ليأتي محمد، فخلد ذكر العائلة واتحى إلى الأبد وجه الجاهلية الجهلاء والعمرة فيها والحج وأماكن الآلهة التي كانت في الكعبة

(1) انظر هذه المعاني في: ابن منظور، لسان العرب، مادة منى.

أو حولها أو على رأس جبل.

القصصُ عالمٌ من الصور. القصصُ تبني من الصور عالمها الذي تريد. وصورُ القصصِ شيءٌ قديمٌ كان عليه أجدادها أو بعضُ شيءٍ كان لغيرها. هل كان إبراهيم وهاجر وإسماعيل شَيْئاً الذي كان في جزيرة العرب؟ هل عرف العرب، قبل الإسلام، إبراهيم وهاجر وإسماعيل؟ يبدو أنَّ الجاهلية لم تسمَ قط بهذه الأسماء⁽¹⁾. فانظر شعراءهم والخطباء منهم وشيوخ القبائل وفتيانها، هل رأيت منهم مَنْ حمل اسم إبراهيم أو إسماعيل؟ هل كان إبراهيم بن محمد من ماريا الذي مات، أول مَنْ حمل اسم إبراهيم من العرب، فكان لذلك نتيجة ما عرف محمد من قرآن وأديان عند الجيران؟ هل كان الإسلام في سعيه الطريف إلى توحيد القبائل والقضاء على الخلاف أوجد لها جدًّا واحداً مشتركاً وأسقط في الطريق أجدادها التي كانت تفتخر بهم؟ هل كان إبراهيم وزوجه الأمة المصون وابنتهما الذبيح اختلاقاً غايته التوحيد، فانبرت القصص إلى الاختلاق البديع الذي سطره القرآن وطوّرت في عصر التدوين فاستقام عالماً بديعاً من الصور، يُحدّث بقدرة المخيال على صياغة الصور حتى من بعض شيء وجدّه عند غيره من الشعوب؟

القصّ عالم جميل لا يعرف الحدود. القصّ عالم جميل يتشكّل من حيث لا تدري. القصّ عالم جميل همّه المنشود صياغة الأمور وفق منظور الناس، فكانت قصة إبراهيم وهاجر والذبيح منسجمة تمام الانسجام مع منظور الناس في الإسلام. القصّ عالم جميل لا يعرف الحدود له قدرة غريبة على التأقلم مع عالم الناس. ولَمّا كان عالم الناس عالم إسلام كان القص مسلماً حتى النخاع.

تحت راية الإسلام المرفوعة دخلت العمرة في الحجّ إلى يوم الدين. بات الحجّ إحياءً لفعل إبراهيم وأصبح النحرُ فداءً لإسماعيل. غاب الهديُّ وقام الكبشُ أضحيةً ليس له مثيل، والكبشُ كان عند الناس فداءً لإسماعيل.

تبذل وجهُ القرابين في الجزيرة وقد عانقت الإسلام. تبذل وجهُ الربّ. كان

الربّ ذا وجوه كثيرة تُحدّث بالإشراك والتعدّد، فصار واحداً لا وجه له، وتعالى إلى الأبد، وقام الحجّ على أنقاض طقوس الجاهلية القديمة يتغنّى بالتعالي ويُسخّر الطقوس القديمة لخدمة الربّ الواحد الذي تعالى. فالدين عالم يقوم على تحوّل الأشياء من حال إلى حال، لا على خلق الأشياء. الدين كالكيمياء، قانونه قانونها، لا شيء غير التبدّل واستغلال الأشياء لغاية أخرى، فتبدّل الأشياء وتظنّ أنّ العالم قد تبدّل، ولا شيء غير التبرّج والبهرج والزينة تحجب الوجه القديم البالي.

انظر الطواف والسعي والوقوف والإفاضة والرجم والنحر. انظرها مُسلمة خالصةً لله، مناسكٌ إسلامية لا غبار عليها. انظرها وجهاً جميلاً ناصعاً يُحدّث بما اختاره الإسلام لأهله من شعائر. ثمّ امسح الوجه الجميل الناصع وارفع عنه الزينة والبهرج. ماذا ترى؟ لا شيء غير طقوس موروثه عن طقوس. حركات تُعبّر عن حيرة الإنسان وشعوره بدورة الزمان وإيمانه العميق بأنّه ريشة في مهبّ الريح. ألا ترى محمداً الرسول قد عبّر بوضوح عن حيرة الإنسان أمام دورة الزمان، ساعة قام يخطب في حجة الوداع ويقول: «إنّ الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض»⁽¹⁾، فعانقت البداية النهاية، وشعر الإنسان بالموت القريب. ها هو يطوف بالكعبة الحرام، والكعبة ثبات لا تمتدّ إليها يد الزمن. ها هو يطوف، والطواف تعبير امرئ ضعيف عن دورانه الذي يُنبئ بصغره أمام البناء الراسخ الذي لا ينال منه الزمن. ها هو يطوف بالبيت الثابت الذي تشكّل في المخيال صورة مثلاً لمركز الكون وسرّة الأرض. ها هو يدور كما يدور درويش، يرقّل القرآن، يبحث له عن سلوى تُنسيه بؤس المصير. وبعد الطواف سبعاً يُجنّد نفسه للسعي.

طاف سبعاً - والأشياء كمالها من سحر هذا العدد الذي كادت أن تكونه كلّ الأشياء⁽²⁾ - فهورول إلى السعي. ها هو عند الصفا يصدّق في هذا الجبل درجات

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، م3، ج6، ص9.

(2) قال وهب بن منبه: كادت الأشياء أن تكون سبعاً، فالسموات سبع والأرضون سبع والجبال سبع وعمر الدنيا سبعة آلاف، والأيام سبعة، والكواكب سبعة وهي السيارة، والطواف بالبيت سبعة أشواط، والسمي بين الصفا والمروة سبعة، ورمي الجمار سبعة، وأبواب جهنم سبعة، ودركاتها =

بقدر قامة الرجل حتى تبدو له الكعبة، وما هو عند المروة يَصْعَدُ في هذا الجبل درجات بقدر قامة الرجل ويُقْبَلُ بوجهه على الصفا⁽¹⁾. لا يبلغ قَمَّةَ الجبل قط، فقَمَّةُ الجبل رمز من رموز الرب لا يبلغها البشر. وينزل من الصفا، وينزل من المروة، مهرولاً بين الصفا والمروة، كهارب من هذا الجبل يصده ذاك الجبل فيعود إلى الجبل، خائفاً يَمَنُّ علا على البشر. لا شيء غير الخوف في حياة البشر

دار الإنسان على نفسه دوران الرحي، تمحقه الرحي. دار حول البيت يبحث عن رب البيت فما تبدى رب البيت وما جاء. ثم سعى خائفاً في ظلام الكون يبحث عن إشراقة السماء وقد تشكلت عنده جبلاً على رأسه نار، فخاف نار الجبل. أنهكه الطواف، أنهكه السعي، فوقف. ها هو واقف عند عرفات الساعات الطوال، من الزوال إلى المساء، عند اشتعال الشمس في الجزيرة. لا شيء هنا غير حرارة الشمس والعطش القاتل. لا شيء غير الأرض العطشى ألهبها أشعة الشمس. لا شجرة للظل ولا عين ماء للاغتسال. لا شيء غير إنسان أنهكه السعي فوقف ينظر الجبل، ينظر رأس الجبل. وعند رأس الجبل كانت الشمس واقفة لا تتحرك، تُرسل أشعتها حرارةً ولهباً، «كانت الشمس على رؤوس الجبال كهيئة العمائم على رؤوس الرجال»⁽²⁾. لا بد أن يكون إنسان الإسلام قد ورث هذا الوقوف عن جذه القديم الذي كان يعتقد في الشمس رباً، ويعتقد في رب للصاعقة والبرق يتجلى ناراً موقدة أو شمساً ذات لهب. لا فرق بين هذا الإنسان وذاك الإنسان الذي كان ينتظر عند جبل سيناء ظهور الرب الصاعقة أو البرق⁽³⁾. لا فرق بين هذا المسلم الواقف عند عرفات وجذّه الذي كان بالأمس عند عرفات

= سبعة، وامتحن يوسف عليه السلام سبع سنين [...] وإيتاؤه ملك مصر سبع سنين، وقال الملك إني أرى سبع بقرات سمان، وكرامة الله للمصطفى ﷺ سبع، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ التَّنَائِدِ وَالْفَرَاتِ الْعَلِيمِ﴾، والقرآن سبعة أسباع، وتركيب ابن آدم على سبعة أعضاء، وخلق من سبعة أشياء [...] ورزق الإنسان غذاؤه من سبعة أشياء [...] وأمر بالسجود على سبعة أعضاء، الثلبي، هراس المجالس، ص 10.

(1) الغزالي، إحياء علوم الدين، ج 1، ص ص 225-226.

(2) الواقدي، كتاب المغازي، ج 3، ص 1104.

(3) انظر: E. I. 2, article: Hadjdj (A. J. Wensinck, B. Lewis).

واقفاً. لا فرق بينهما وبين موسى وقف بشعبه عند سيناء ثلاثة أيام كاملة ينتظر ظهور الرب، فظهر الرب برقاً ورعداً وصوتاً يصعق الآذان صعقاً ويخيف كل البشر فيرتعد البشر، إذ «حَدَّثَ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ لَمَّا كَانَ الصَّبَاحُ أَنَّهُ صَارَتْ رُعُودٌ وَزُرُوقٌ وَسَحَابٌ ثَقِيلٌ عَلَى الْجَبَلِ وَصَوْتُ بُوقٍ شَدِيدٌ جِدًّا»⁽¹⁾. وكانوا جميعاً، عرب الجاهلية ورجال الإسلام ويهود موسى القديم، يقفون عند الجبل وقفة خشوع وهم محرمون عليهم خفيف الثياب ولا يقربون النساء وقد يصومون صوماً طويلاً مضنياً⁽²⁾.

الوقوف عند الجبل عادة قديمة يعرفها كل البشر. الوقوف عند الجبل طقس العرب في الجاهلية أبقى عليه الإسلام، وقد قام به محمد قبل النبوة وبعد النبوة⁽³⁾. الوقوف عند الجبل شعور امرئ ضعيف بصغره أمام الجبال الرواسي، أمام كل رب على رأس جبل. الوقوف عند الجبل يحدث بخضوع البشر لكل ما قد علا على البشر. الوقوف عند الجبل نظرة طويلة إلى السماء تستغيث السماء: ها نحن هنا يا رب البشر خاضعين لك محترقين بنارك الكاوية، فارحم عبادك البشر!

وتتواصل الرحلة الحج سيراً إلى المُزْدَلَفَةِ، وقد غربت الشمس الوهاجة القاتلة. ويحظ الحاج رحله عند المزدلفة فتستقبله نارها الموقدة. وهي نار «كانت في الجاهلية، وضعتها قريش [...] وكانوا يحجّون في الجاهلية ويرون تلك النار»، فجذّرها محمد في الإسلام إبان حجة الوداع إذ سار «حتى نزل قريباً منها [...] قالوا: ونزل رسول الله ﷺ قريباً من النار، والنار على قزح، وهو الجبل، وهو المشعر الحرام»⁽⁴⁾.

مرة أخرى تفجّوك القصة. أفلتت الشمس التي كانت على رأس الجبل وغاب الرب الذي كان نورها المتوهج. أفلتت الشمس فوجه الحاج همّه عند الغروب إلى

(1) العهد القديم، سفر الخروج، ١٩/١٦.

(2) انظر: العهد القديم، سفر الخروج، ١٩-١٦/١٩؛ الواقدي، كتاب المغازي، ج 3، ص 1104.

(3) الواقدي، كتاب المغازي، ج 3، ص 1102.

(4) المرجع السابق، ص 1105-1106.

النار الموقدة على الجبل. أنس النار فجاء الجبل، والنار كانت عند الناس صورة من صور الرب، عبدها المجوس وجاءها موسى يطلب الحكمة ويستجدي الألواح، فاصاب الكلمة الحق والحكمة والألواح. كذلك هو الإنسان! لا يستطيع العيش إلا إذا وقف حياته على البحث، ليلَ نهارَ، عن الرب. ها الرب تجلّى في وضوح النهار شمساً على جبل كهينة العمامة على رأس الرجل. ها الرب تجلّى ناراً على جبل فأنار السبيل في ظلام الليل. ويخضع الإنسان، في الجاهلية وفي الإسلام، للرب الشمس، للرب النار، وتختلط على الإنسان صور الرب في الجاهلية وفي الإسلام.

وتواصل الرحلة الحجّ سيراً إلى مَنَى. مَنَى وقفة الزمان، مَنَى القدر المحتوم، مَنَى الموتِ الفاجرِ فاه، مَنَى الدّم المسفوك يُراق على الأرض العطشى⁽¹⁾. هنا تتوقف الرحلة وينشر الموتُ حُكمه ويستعدّ الإنسان ليحيا اللحظة الحاسمة. ها هو مُحرم في كفن يسير إلى حتفه⁽²⁾. لا شيء يُفسد عليه طهره، ولا شيء يُثنيه عن المسير إلى حتفه، وإنّ شيطان ذو حيلة يعرض للناس في صراطهم المستقيم يصدهم عن الصراط المستقيم. فيُرجم الشيطان بحصيات سبع، ويخلص الإنسان من صاحبه القديم وقد أيقن أنه يعمل في الخفاء ليقوم نداء لربّ تجلّى عند الجبل شمساً أو ناراً أو نوراً ساطعاً.

عند مَنَى تنتهي الرحلة. عند الضحى، في مَنَى، تنتهي الرحلة. فالضحى وقفة الزمن. والضحى شمسٌ تجلّت، ترتفع في السماء، تنشر النور، تنشر الحرّ، تنشر الضياء. الضحى ساعة الموت الرهيب، فيبرز فيها الإنسان للشمس مُحرمًا، معتزلاً الكنّ والظلّ، فيُخلص الإحرام للرب الذي له أحرم⁽³⁾.

(1) «الْمَنَى الْقَدَرُ؛ الْمَنَى وَالْمَنِيَّةُ الْمَوْتُ لِأَنَّهُ قُدِّرَ عَلَيْنَا؛ الْمَنُونُ الزَّمَانُ؛ مَنَى اللَّهِ الشَّيْءَ قَدَرَهُ وَبِهِ سُمِّيَتْ مَنَى، وَمَنَى بِمَكَّةَ، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يُمْنَى فِيهَا مِنَ الدَّمَاءِ أَيْ يُرَاقُ وَقَالَ ثَعْلَبُ هُوَ مِنْ قَوْلِهِمْ مَنَى اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْمَوْتِ أَيْ قَدَرَهُ لِأَنَّ الْهَذْيَ يُحَرِّمُ هُنَالِكَ»، ابن منظور، لسان العرب، مادة مَنَى.

(2) الغزالي، إحياء علوم الدين، ج 1، ص 239.

(3) «الضُّحَى وَالضُّحُوَّةُ وَالضُّحِيَّةُ ارْتِفَاعُ النَّهَارِ؛ وَالضُّحَى قَوْلٌ ذَلِكَ، أُنْثَى؛ وَالضُّحَاءُ إِذَا امْتَدَّ النَّهَارُ وَكَثُرَ أَنْ يَتَنَصَّفَ؛ وَقَبْلَ الضُّحَى مِنْ طُلُوعِ الشَّمْسِ إِلَى أَنْ يَرْتَفِعَ النَّهَارُ وَتَبْيَضَ الشَّمْسُ جَدًّا ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ الضُّحَاءُ إِلَى قَرِيبٍ مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ؛ وَقَدْ تُسَمَّى الشَّمْسُ ضُحَى لظهورها في ذلك الوقت؛»

ها المُخْرَمُ واقف عند الضحى ينظر في السماء، فما تكون الضحى؟ أمي شمس السماء⁽¹⁾؟ وما شمس السماء؟ أمي رب البشر؟ ها نحن من جديد نفاجا بعودة الشمس للبروز في حجّ الناس القديم. ها نحن هنا ننتظر الحلّ فيبرز لنا من خلال السطور خيطٌ رقيقٌ رابطٌ بين عرفات الجبل والوادي مِنَى. كان الوقوف بعرفات الجبل، من الزوال إلى الغروب، اتباعاً لمسيرة الشمس نحو الأفول⁽²⁾، فصار الوقوف بوادي مِنَى حياةً تعود مع الشروق عند الضحى، فيؤمن الإنسان بعودة الإله، فلا أقول هنا ولا غروب. ويؤمن الإنسان بأنّ الإله دائم خالد، فيعظم في نظريه الإله. ويؤمن الإنسان بأنّ الإنسان تافه صغير، مجرد إنسان كُتِبَ عليه الموتُ الرهيب.

في ظلّ وادي الموت، يُصارعُ الإنسانُ حظّه التعميس. في ظلّ وادي الموت، يُلاعبُ الإنسانُ موته الرهيب. في ظلّ وادي الموت، يُخادعُ الإنسانُ ربّه العظيم. في ظلّ وادي الموت، يقف الإنسان، وقفة البطل، بين يديّ الإله، خالص الإحرام للإله، مستعداً للموت.

ها هو واقفٌ ضُحى ينتظرُ الموت، فتظنّ أنّ لا فرار له من الموتِ ضُحى. ولكنه لا يموت. ويظلّ واقفاً والشمسُ الربُّ تصعدُ في السماء تنتظر أنّ تمتدّ إليه يدُ الموت. ولكنه لا يموت. بل يُسرّع إلى نعجة أو خروف، إلى ناقة أو جمل، إلى حيوان أليف، فيذبح الحيوان وينجو من الموت. الإنسان ذو حيلة وذكاء. الإنسان مخاتلٌ كبير. الإنسان قادر، إذا حُتّت الحاجات، أنّ يفوز بالحياة مقابل حيوان يذبحه ضُحى للضحى أو لربّ الضحى. الإنسان لا همّ له غير الفرار من الموت، وإنّ للحظة، فيشتري موته بثمان بخس، ويذبح ما تأتى، فيقوم ما ذبح بدلاً لموته، وينجو من الموت، وإنّ للحظة.

= الضاحي الذي برزت عليه الشمس ؛ وضحيّ للشمس صَحَاء إذا برزت ؛ وفي الحديث أنّ ابن عمر رضي الله عنهما رأى رجلاً مُخْرَماً قد استظلّ فقال أضحِ لِمَنْ أحرمتَ له أي اظهرْ واغترلِ الكثر والظلّ، ابن منظور، لسان العرب، مادة ضحا.

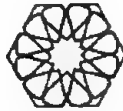
(1) «وقد تُسمّى الشمس ضُحى لظهورها في ذلك الوقت»، ابن منظور، لسان العرب، مادة ضحا.

(2) E. I. 2, article: Hadjdj (A. J. Wensinck, B. Lewis) ; J. Chabbi, Le Seigneur des tribus.

L'Islam de Mahomet, pp. 361-363.

عند الضحى، في منى، قدّم الإنسان قرباناً لربّ الضحى، لربّ الشمس، لربّ الصاعقة، فاكتمى الإله بدم القربان وجاد بالحياة على الإنسان مقابل القربان الذي له قدّم، وجاد عليه بالعطاء فأمطرت السماء وأخصب الزرع ودرّ الضرع وشعر الإنسان بعطف الإله يلقّه ويرعاه .

عند الضحى، في منى، قرب الإنسان ذات يوم قرباناً أراد أن يكون مخالفاً لقرايين أجداده وقد قطع يومها علاقتها بهم. سمى قربانه أضحية، لأنّ الأضحية تُذبح ضحى، وكان يومها قد اختار الضحى زمناً مقدساً، لأنّ الضحى زمن الإشراق والصفاء وتجلى الربّ في أجمل صورة، فتشكّل الربّ عنده ضحى، نوراً مشرقاً. وسمى يومه ذاك يوم الأضحية واحتفل به عيداً لا كمثله عيد في الأعياد. ولما كان، ككلّ البشر، مولعاً بالتاريخ إذا تقدّس، شغوفاً بإحياء الذكريات، ربط ما فعل بالتاريخ المقدّس وقام يروي لأصحابه البشر أنّ قربانه الذي قرب في منى، عند الضحى، لربّ الضحى، كان إحياءً لذكرى ذبيح قديم فداه الإله بكبش عظيم. وقصّ القصص يُحيي بها ذكرى ذاك الحدث الذي يرفع من شأنه ويُعظم. وقصّ القصص وقد اهتدى إلى أنّ ما فعله كان اقتداءً بجده القديم، إبراهيم الخليل، الذي كاد يذبح ابنه إسماعيل، هنالك في منى، عند الضحى. ويغيب إلى الأبد ربّ منى، وقد كان في القديم شمساً أو رعداً أو برقاً أو صاعقة، يخافه الإنسان، فيسرع إلى الحيوان يذبح ما تأتى حتى يرضى الإله.



كتاب الأضاحي

1 - حجة الوداع أو التأسيس للأضحية

كان محمد السنة محباً للحياة الدنيا، ولكن حب الحياة الدنيا لم يصدّ محمداً عن الآخرة. بل عمل من أجلها عملاً متواصلاً لا يعرف الفتور، ورفع في سبيلها شعاره المفضل: إني ميت فلا خلّد لبشر⁽¹⁾، وإن «كان ولياً أو نبياً أو رسولاً»⁽²⁾، وردّد عالياً: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾⁽³⁾، «له أسوة بهم في الرسالة وفي جواز القتل عليه»⁽⁴⁾. وتشعر بالموت يخيم بظله على حياة محمد، في كنف السرور والانتظار الجميل، بل تشعر أن موته يتشكل نهاية قريبة للكون. لذلك طغى على ما كان يردّد من آيات، ذكر يوم القيامة ويوم الحساب ويوم الحشر والنشر والساعة الآتية التي لا ريب فيها والرجوع إلى الربّ والجزاء والعقاب والشواب والجنة وجهنم والنار، وغير ذلك ممّا كان على علاقة بهذا الباب. وساعة نُعيت إليه نفسه بعد فتح مكة⁽⁵⁾ واقترب أجله فجاء حاجاً يودّع مكة⁽⁶⁾، خطب في الناس خطبته =

(1) ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ يَمُوتُ فَهُمْ الْخَالِدُونَ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾، الأنبياء 21/34-35.

(2) ابن كثير، التفسير، ج 3، ص 174.

(3) آل عمران 144/3.

(4) ابن كثير، التفسير، ج 1، ص 386.

(5) النصر 110/1-3 : ابن كثير، التفسير، ج 4، ص ص 566-568.

(6) كانت حجة الوداع لقاء محمد الأخير بمكة، فطاف كثيراً ووقف عند مواضعها المختلفة وصلّى بأماكنها المتعددة وخطب بها خطبته الشهيرة، خطبة الوداع، ولعلّه ظنّ يومها أنه سيموت بها.

الشهيرة⁽¹⁾. فكانت الخطبة في ذات الوقت إيذاناً برحيله إذ قام يودّع الناس ويوصيهم بالعمل وفق ما ترك فيهم من كتاب وسنة، وتكهناً بقيام الساعة إذ «أنّ الزمان استدار كهيشته يوم خلق الله السماوات والأرض»⁽²⁾. وإذا استدار الزمن على نفسه، وانطبقت نقطة نهايته على نقطة بدايته، بلغت الحلقة أقصى ما يمكن أن تبلغ من مدّة وتوقّف الزمن وانتهى الكون وعاد العماء بخيّم على الحياة مثلما كان في البدء، وكان الرحلة لم تكن ...

كانت خطبة الوداع مثلاً أنموذجاً للخطباء من البشر، تنصّد في كلّ كتاب كلّ الخطب، وكانت كلاماً «لقى الله المحبة عليه وغشاه بالقبول وجمع له بين المهابة والحلاوة، بين حسن الإفهام وقلة عدد الكلام»⁽³⁾، فبانت أمراً مقدّساً، في فضاء مقدّس، وفي زمان مقدّس. فقد خرج عليهم محمد ومن خلفه رجل صاحب صوت جهوري «يصرخ في الناس بقول رسول الله ﷺ وهو بعرفة [...] يقول له رسول الله ﷺ: قل يا أيّها الناس إنّ رسول الله ﷺ يقول: هلاّ تدرّون أيّ شهر هذا؟ فيقول لهم، فيقولون: الشهر الحرام [...] ثمّ يقول: قل يا أيّها الناس إنّ رسول الله ﷺ يقول: هل تدرّون أيّ بلد هذا؟ فيصرخ به، فيقولون: البلد الحرام [...] ثمّ يقول: قل يا أيّها الناس إنّ رسول الله ﷺ يقول: هل تدرّون أيّ يوم هذا؟ فيقلّوه لهم، فيقولون: يوم الحجّ الأكبر»⁽⁴⁾. وتغيّب الحياة الدنيا إذ زجّ الناس بأنفسهم، اقتداءً بمحمد، في الفضاء المقدّس والزمن

- (1) وهي خطبته التي خطبها في حجة الوداع. وتسمّى هذه الحجّة أيضاً حجّة البلاغ، انظر: ابن هشام، السيرة النبوية، م 3، ج 6، ص 12. وسُمّيت «حجّة الوداع» لأنّه عليه الصلاة والسلام ودّع الناس فيها ولم يحنّ بعدها. وسُمّيت حجّة الإسلام لأنّه عليه السلام لم يحنّ من المدينة غيرها [...] وسُمّيت حجّة البلاغ لأنّه عليه السلام بلغ الناس شرع الله في الحجّ، قولاً وفعلاً، ولم يكن بقي من دعائم الإسلام وقواعده شيء إلاّ وقد بيّنه عليه السلام، فلما بيّن لهم شريعة الحجّ ووضّحه وشرّحه، أنزل الله عزّ وجلّ عليه وهو واقف بعرفة: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾، المائدة 3/5، ابن كثير، البداية والنهاية، م 3، ج 5، ص 125.
- (2) «يا أيّها الناس، اسمعوا قولي، فإني لا أدري لعلّي لا ألقاكم بعد عامي هذا، بهذا الموقف أبداً [...] وقد تركتُ فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلّوا أبداً، أمراً بيناً، كتاب الله وسنة نبيّه»، ابن هشام، السيرة النبوية، م 3، ج 6، ص 8، 9، 10.
- (3) الجاحظ، البيان والتبيين، ج 2، ص 221.
- (4) ابن هشام، السيرة النبوية، م 3، ج 6، ص 10.

المقدس. لقد تقلّص الكون في خطابهم ليصبح البلد الحرام، وتقلّص الزمن ليصبح يوماً للحجّ الأكبر من الشهر الحرام. وأصبح الناس وقوفاً بين يدي الله، لا يفصلهم عنه فاصل. ويغيب من خطبة محمد الماضي والأنبياء والرسل، فلا ذكر لإبراهيم مؤسس الدين، ولا ذكر لموسى ولا عيسى ولا نوح، ولا مثل يُضرب. تجرّد محمد والناس من كلّ تبعية وقطعوا مع كلّ ما يشدّ إلى الحياة وكأنهم يومها في رحاب اليوم الآخر فلا ينفع جدّ ولا حزب ولا ناد.

كلّ شيء في القصة يحدث بأنّ الناس تهيّؤوا ليوم غير يوم الناس. تجهّز محمد وخرج على غير عادته، في أزواجه جميعاً⁽¹⁾، حتى من كانت منهنّ حائضاً⁽²⁾. وأمر الناس أن يتجهّزوا ويخرجوا ففعلوا، أشرافاً من أشراف الناس، وعامة من عامتهم، بعضهم يسوق هدياً وبعضهم لا يسوق شيئاً. وتكتسي الرحلة إلى رحاب الربّ أهمية بالغة، فهي رحلة الطقوس التي أسست لكلّ رحلة حجّ من بعد. منذ ذلك اليوم والناس يخرجون لملاقاة الربّ، ولا شيء تغيّر. جماهير قادمة من كلّ حذب وصوب، مهرولة للمثول بين يدي الربّ، وكأنّ النفخة أصابت الصور فهبّ الناس من القبور. كلّ شيء صار طقساً: الإحرام وركوب الدابة والصلاة قبل الخروج والصلاة في الطريق والصلاة أثناء الحجّ وموضع الدخول إلى مكّة والطواف بالبيت والدعاء والتلبية ورمي الجمار والسعي بين الصفا والمروة والوقوف بعرفة والنحر والتقصير والحلق والإحلال⁽³⁾.

وفّر الناس من الحياة ولاذوا بالموت يدخلونه جماعات. وتشكّلت الحجة يوماً للحساب، وإنّ على مستوى الرمز، وخيّمت بظلّها على كلّ حجة حتى صار الحديث في الحجّ عند علماء الإسلام زجاً بالإنسان في سراديب الموت ومataهاات الغيب حيث لا مفرّ له من أن يولي وجهه شطر الربّ. ها الغزالي تكلم، ألا ناسم الغزالي: «اعلم أنّ أول الحجّ الفهم - أعني فهم موقع الحجّ في الدين - ثمّ الشوق ثمّ العزم عليه ثمّ قطع العلائق المانعة منه ثمّ شراء ثوب الإحرام ثمّ

(1) «وطاف على نسائه في تلك الصبيحة، وكنّ تسع نساء، وكلهنّ خرج معه»، ابن كثير، البداية والنهاية، م3، ج5، ص131.

(2) ابن مشام، السيرة النبوية، م3، ج6، ص6.

(3) انظر تفاصيل ذلك في: ابن كثير، البداية والنهاية، م3، ج5، صص125-227.

شراء الزاد ثم اكتراء الراحلة ثم الخروج ثم المسير في البادية ثم الإحرام من الميقات بالتلبية ثم دخول مكة ثم استتمام الأفعال [...] وفي كل واحد من هذه الأمور تذكرة للمتذكر وعبرة للمعتبر وتنبيه للمريد الصادق وتعريف وإشارة للفظن [...]. أمّا الفهم فاعلم أنّه لا وصول إلى الله سبحانه وتعالى إلا بالتنزّه عن الشهوات والكفّ عن اللذات والاعتصار على الضرورات فيها والتجرّد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات. وقد بعث الله نبيّه محمداً ﷺ لإحياء طريق الآخرة وتجديد سنة المرسلين في سلوكها [...] وأمّا الشوق فإنّما التحقق بأنّ البيت بيت الله [...] فقاصده قاصد إلى الله [...] وزائر له، وأنّ من قصد البيت في الدنيا جدّير بأن لا يضيع زيارته فيرزق مقصود الزيارة في سعادة المضروب له وهو النظر إلى وجه الله الكريم في دار القرار [...] وأمّا العزم فليعلم أنّه بعزمه قاصد إلى مفارقة الأهل والوطن ومهاجرة الشهوات واللذات متوجّه إلى زيارة بيت الله [...] وليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت [...] وأمّا الزاد فليطلبه من موضع حلال [...] وليذكر أنّ سفر الآخرة أطول من هذا السفر وأنّ زاده التقوى وأنّ ما عده ممّا يظنّ أنّه زاده يتخلّف عنه عند الموت [...] وأمّا الراحلة [فهي] المركب الذي يركبه إلى دار الآخرة وهي الجنازة التي يُحمل عليها [...] فإنّ أمر الحجّ من وجه يوازي أمر السفر إلى الآخرة [...] وأمّا شراء ثوبي الإحرام فليتذكّر عنده الكفن ولقّه فيه، فإنّه سيرتدي ويتزّر بثوبي الإحرام عند القرب من بيت الله [...] وربّما لا يتمّ سفره إليه، وأنّه سيلقى الله [...] ملفوفاً في ثياب الكفن لا محالة. فكما لا يلقي بيت الله إلاّ مخالفاً عادته في الزيّ والهيئة فلا يلقي الله بعد الموت إلاّ في زيّ مخالف لزيّ الدنيا. وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب، إذ ليس فيه مخيط، كما في الكفن. وأمّا الخروج من البلد فليعلم أنّه فارق الأهل والوطن متوجّهاً إلى الله [...] في سفر لا يضاهي أسفار الدنيا [...] وأنّه متوجّه إلى ملك الملوك في زمرة الزائرين له الذين نودوا فأجابوا، وشوّقوا فاشتاقوا، واستنهضوا فنهضوا وقطعوا العلائق وفارقوا الخلّات وأقبلوا على بيت الله [...] وأمّا دخول البادية إلى الميقات ومشاهدة تلك العقبات فليتذكّر فيها ما بين الخروج من الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الأهوال والمطالبات [...] وأمّا الإحرام والتلبية من الميقات فليعلم أنّ معناه إجابة نداء

الله [...] وأما دخول مكة فليتذكر عندها أنه قد انتهى إلى حرم الله آمناً [...] وأما وقوع البصر على البيت فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ويقدر كأنه مشاهد لرب البيت [...] وأما الطواف بالبيت فاعلم أنه صلاة [...] واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة المقربين الحافين حول العرش، الطائفين حوله [...] وأما السعي بين الصفا والمروة في فناء البيت فإنه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جانباً وذهاباً مرة بعد أخرى إظهاراً للخلوص في الخدمة [...] وأما الوقوف بعرفة فاذكر - بما ترى من ازدحام الخلق وارتفاع الأصوات واختلاف اللغات واتباع الفرق أئمتهم في الترددات على المشاعر اقتفاء لهم وسيراً بسيرهم - عرصات القيامة واجتماع الأمم مع الأنبياء والأئمة واقتفاء كل أمة نبيها وطمعهم في شفاعتهم وتحيّيرهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول [...] وأما رمي الجمار فاقصد به الانقياد للأمر إظهاراً للرق والعبودية وانتهاضاً لمجرد الامتثال من غير حظ للعقل والنفس فيه [...] وأما ذبح الهدي فاعلم أنه تقرب إلى الله [...] فكَلِّمًا كان الهدي أكبر وأجزؤه أوفر كان فداؤه من النار أعمّ [...]»⁽¹⁾.

وتتلاً كلمات النص في الخاطر منكشفة عن منتهى حذق صاحبه، وترى الحجّ متبدلاً متغيّراً وقد فارق عالمه الذي ترسّخ في العرب منذ الجاهلية. لم يعد الحجّ منسكاً وطقساً وتقريب قربان، بل صار أمراً من أمور المخيال، يتجلى فكراً فتخاله «العقل» تجسّد في أروع صورة. ويأخذك الغزالي، وقد ضرب على وتر حساس، إلى العالم العجيب حيث تتوازي طقوس الحجّ وطقوس الموت، ويتعرّى الباطن وقد أصبح انعكاساً لظلال العمليات التي يقوم بها الإنسان في ظاهر الحياة، وذلك تحت تأثير «الخيال الفعّال الذي يحوّل الحركات والأشياء وملفوظات الواقع إلى رؤية للحياة الأخرى قبل أوانها، وتتجلى للعيان وظيفة الدين واضحة لا غبار عليها، وتعمّم الحياة الدنيا ويرتب أمرها وفق منظومة الموت الفكر. فيدمج الموت إدماجاً تاماً في هذه الحياة الدنيا، لأنّ الموت سبيل إلى الحياة الأخرى [...] ويقوم الموت في ذات الإنسان، طول حياته الدنيا، حدثاً هاماً يمهد لوقوع أحداث أخرى أهمّ وأنفع. فالموت حالة ليس كمثلهما

(1) الغزالي، إحياء علوم الدين، ج 1، ص ص 237-242.

شيء، تغذّي في الإنسان حينه إلى البقاء، وتلبّي فيه رغبة الدوام الجامعة⁽¹⁾.

في ذلك اليوم المشهود من حجة الوداع ارتفعت أصوات الناس مستجيبة لنداء الرب: لبيك اللهم لبيك، مصدقة محمداً: اللهم لقد بلغت. فأشهد محمد عليها⁽²⁾. في ذلك اليوم المشهود التقت السماء الأرض فباركتها، وتوقفت الرسالة والوحي والقرآن، وتوقف دور محمد واسطة بين الرب والناس. وما نفّع واسطة اليوم، والناس في حضرة الرب، أجساداً وأرواحاً؟

في ذلك اليوم المشهود نزلت سورة المائدة آخر سور القرآن. نزلت على محمد وهو على ناقته العضباء فأثقلت الناقة وكادت تدقّ عضدها⁽³⁾ فلم تستطع حمل راكبها، فبركت ونزل عنها. ثم صاح في الناس مردداً الآية الشهيرة ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾⁽⁴⁾. ويختلط على الناس صوتان: صوت محمد يودّع الناس وصوت الرب يستقبلهم في رحابه. فالآية في «منتهى الإعجاز»، تعبّر عن وظيفة محمد التي انتهت وتوأم إلى بلوغ الناس حدّ الحياة الأقصى، فإن أوان الرحيل. ويخاف عمر ويكي إذ سمع النداء. ويسأله محمد: ما يبكيك يا عمر؟ فيجيب ملتاعاً: «أبكاني أنا كُنا في زيادة من ديننا، فأما إذا أكمل فإنه لم يكمل شيء إلا نقص»⁽⁵⁾. ويقرّه محمد على رأيه قائلاً: صدقت يا عمر. ثم يصمت.

كان عمر الغليظ مرهف الحس فأوجس خيفة من أمر بلغ الحدّ، وهذا الدين

(1) M. Arkoun, «Le Hajj dans la pensée islamique» in Lectures du Coran, p. 245.

(2) خطبة الوداع ذات وقع خاص، فهي بين الأمر والأمر، أو بين الوصية والوصية، يسأل فيها محمد الناس: «اللهم هل بلغت؟» فيصبح الناس صوتاً واحداً: «اللهم نعم» فيقول محمد: «اللهم اشهد»، انظر مثلاً: ابن هشام، السيرة النبوية، م 3، ج 6، ص 10. وانظر: ابن كثير، البداية والنهاية، م 3، ج 5، ص 166: «قالوا: نشهد أنك قد بلغت ونصحت وأدبْتَ، فقال بأصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس: اللهم اشهد، اللهم اشهد، ثلاث مرّات».

(3) «عن أسماء بنت يزيد قالت: أتني لأخذة بزمّام العضباء ناقة رسول الله ﷺ إذ نزلت عليه المائدة كلّها، وكادت من ثقلها تدقّ عضد الناقة [...] لم تطق الراحلة من ثقل ما عليها من القرآن فبركت، فأثبته فسجّيت عليه برداً كان عليّ»، ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 3.

(4) المائدة 3/5.

(5) ابن كثير، التفسير، ج 2، ص 13.

أُكْمِلَ اليوم، وهل ينتظر الإنسان من دين أُكْمِلَ غير النقصان، فالنهاية؟ فإذا الآية عند عمر إعلان صريح بأن ساعة النهاية آتية لا ريب فيها، لذلك كانت حجة الوداع يومها وداعاً للأرض ودخولاً في ملكوت الرب وارتفاعاً إلى السماء يتحقق به الحلم الذي راود الإنسان منذ أنزَلَ.

وتنتهي حجة الوداع ككلّ حدث خلف قصة جميلة شخّصها ممثلون فانقلبت مسرحية ذات أدوار يلعبونها. كانت تمريناً جماعياً وتمثيلاً ووقفاً للزمن الواقع واستشرافاً للمستقبل. ولَمَّا أسدل الستار على الممثلين عادت الحياة لتأخذ مجراها. وتوقف الحلم. قطعت القصة مع عالمها العجيب، وقطع الدين مع أصوله ذات العلاقة بالسحر والمعجزة وانقلب واقعاً يملك على الإنسان أمره. كان الموقف خاشعاً فاندمج فيه الإنسان بالكلية، وعاش لحظة الدين الرهيبة، واعتبر، فاستَوْصِلَ منه داء الحياة الدنيا الذي كان ينخر فيه، وتطهّرت نفسه، وأقبل على الرب مؤمناً مخلصاً. ولَمَّا عاد إلى واقعه، عاد عالماً من الإيمان والإخلاص لا يرى غير وجه الرب.

كانت حجة الوداع تجربة للموت، مكنتها القصص من كلّ العناصر التي نجعلها واقعاً وحدثاً في التاريخ، تفاصيلها كثيرة ونصوصها مضبوطة وشخصياتها معروفة ومواضعها شهيرة وطقوسها ما زالت سارية المفعول في الناس، حتى لتظنّ أنّ التاريخ الحق في الإسلام ابتداء يومها. وقد حرصت القصة على أن تكون حجة الوداع بعيدة عن كلّ عناصر الزينة التي من شأنها أن تُغرّقها في عالم من الخيال فلا يرى فيها الناس غير قصة جميلة. لذلك لم تُلبّ فيها حاجات الناس ولا حاجة محمد الملحّة. فلا ارتفع محمد من ذلك الموقف إلى السماء، ولا قامت القيامة وحلّ الحساب، ولا مات محمد بأرض مكة التي تشكّلت عنده هاجساً دائماً وهوساً لا يفارقه. بل عاد إلى المدينة يجدد معها العهد ويحيي الميثاق الذي قام بينه وبينها، وعاد الناس كلّ إلى أهله. وتفعل هذه النهاية السعيدة لحجة الوداع فعلها العميق في النفس فتخلد حدثاً تاريخياً لا يشكّ فيه شكّ.

في هذا الإطار السعيد تقوم الأضحى قرباناً يوقف الموت الذي كان يتهدّد الإنسان ساعة شدّ الرحل إلى الرب. ألا ترى محمّداً في حجّته المثال قد مثّل بين يدي الرب مُحرمّاً ومعه المسلمون مُحرمون؟ طاف بالبيت العتيق، ومثله بالبيت

العتيق طافوا. سعى بين هذا الجبل وذاك، ومثله بين هذا الجبل وذاك سَعَوْا. احترق واقفاً بنور السماء الوهاج تجلّى شمساً لظى، ومثله بالشمس اللظى احترقوا. رمى الشيطان بحصياته، فقاموا إلى الشيطان يرمونه بحصياتهم. خطب فاستمعوا. ذكّر بالموت القريب فاتعظوا مُسلمين أمرهم لواهب الردى. كان في ثوب الإحرام كأنه في كفن جاهز للموت، وكانوا مثله في أكفان جاهزين للموت. ولَمَّا حان الوقت قام ينحر الأضاحي، ومثله قاموا ينحرون الأضاحي. دَقَّت أجراس الفرح فلا مات ولا ماتوا.

أضحية الإسلام خدعة تلاعب الموت. ها المسلم - كما شاهدته في كلام الغزالي منذ لحظة - قد شدَّ الرحل يعتزم المثل بين يدي الربّ، يوهمك أنّ الساعة قد حانت وأنه أسرع يستجيب لنداء الموت راضياً بالمصير الذي قد تقرّر. ها المسلم في الأرض المقدّسة يطوف ويهرول ويسعى ويقف محترقاً بالشمس الربّ. ها المسلم يلهج بالنداء والدعاء والتكبير والتلبية. ها المسلم خاشع نظفه قد سلّم أمره لرب البيت ينتظر يد السماء تقطف روحه. وفي لحظة غفلة تمتدّ يده إلى الأضحية، ينحر الأضحية لتقوم له فداءً، فيكتفي الموت بالأضحية ويفوز صاحبنا بفسحة أخرى من الحياة. ولَمَّا كان لا بدّ له من مثال وجد في إبراهيم خير مثال، وارتفع صوته بالدعاء: «بسم الله والله أكبر، اللهم منك وبك وإليك، تقبل منّي كما تقبلت من خليلك إبراهيم»⁽¹⁾.

ويعمّ الدعاء كامل الأنحاء، ويعود الصدى يملأ الأرجاء، ويبلغ النداء كلّ البشر في أرض الله الواسعة، ويسرع البشر في اللحظة ذاتها إلى الأضاحي بالنحر والذبح والذكاة. في ذلك اليوم المشهود، ينسج مَنْ بقي في أرضه ولم يخرج لحجّ، على منوال مَنْ حجّ. ولكنّ مَنْ بقي في أرضه ولم يخرج لحجّ يُخادعُ خِداًعاً لطيفاً ويختصر الطريق التي شقّها مَنْ حجّ، فلا يُحرّم في ثوب كالکفن ولا يطوف ببيت ولا يسعى بين الجبل والجبل ولا يحترق واقفاً بشمس ولا يرمي شيطاناً بحصيات ولا يقصر شعراً ولا يحلق، بل يكتفي بالنحر وسفك الدم، فيرى الموت ما نَحَرَ والدم المسفوك الذي قد تَشَرَّ، فيكتفي بما رأى ويصفح يومها عن هذا المسلم هنا

وعن ذاك المسلم هنالك، فهذا مثل ذاك قد نحر ما قام مقامه فداءً وسفك الدماء فارتوت الأرض العطشى وتناست ابن آدم الذي كان يمكن يومها أن يكون لها غداء. انظر الأضحية هنا، اسماً على مُسمًى، تُنبئ في ثنايا النص عن اختيار الحيوان الذي تُخصّص للنحر ليُضحي بالنفس مكان صديقه الإنسان، فالأضحية في نهاية الأمر اختيار كبش الفداء حتى يسلم الإنسان، وإن إلى حين، من الموت الرهيب، والإنسان كان، منذ قديم الزمان، يرهب الموت الشنيع، يمنعه عالم الإيمان من التمرد والعصيان، فيسعى بالخدعة النبيلة والحيلة الجميلة إلى الفوز بتأجيل الحكم. وقام الفقهاء يضعون القانون لتصبح الخدعة النبيلة أمراً من أمور الدين والحيلة الجميلة سنةً محمودةً ترقى إلى مرتبة الفرض العظيم.

2 - الأضحية والإسلام الأول

كانت الأضحية في بادئ الأمر هذياً يقدمه من ساق الهذلي إلى البيت في عمرة أو في حج. كانت الأضحية في بادئ الأمر على علاقة بالهيكل، لا تتم إلا في فضائه المقدس. كانت الأضحية في بادئ الأمر على علاقة بالرحلة الشاقة، فمن نجا من هول الطريق شكر الرب بإهدائه والبيت ما ساق، فإن لم يسق شيئاً صام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله⁽¹⁾. كان ذلك في بداية الإسلام لما قام الإسلام على أنقاض الجاهلية يبتز ما في الجاهلية من طقوس تُقرب بين العبد ورب البيت الذي استوى في الإسلام الله، ويغير وجه تلك الطقوس حتى تستقيم والدعوة الجديدة. لا ذُكِرَ يومها لمُقرَّبِ قَرَبِ القربان خارج البقاع المقدسة. لا ذُكِرَ يومها لنحر سال له الدم في الأرض قاطبة. لا ذُكِرَ يومها لقربان قام غاية في حد ذاته، قُرب حتى يُقال ها قد نحر القربان.

(1) «[...] أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت: أهلّ رسول الله بالحج والعمرة في حجة الوداع وساق معه الهذلي، وأهلّ ناس معه بالعمرة وساقوا الهذلي، وأهلّ ناس بالعمرة ولم يسوقوا هذياً. قالت عائشة: وكنت ممن أهلّ بالعمرة ولم أسق هذياً، فلما قدم رسول الله ﷺ قال: من كان منكم أهلّ بالعمرة فساق معه الهذلي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة، ولا يحلّ منه شيء حرم منه حتى يقضي حجه وينحر هذيه يوم النحر، ومن كان منكم أهلّ بالعمرة ولم يسق معه هذياً فليطف بالبيت وبالصفا والمروة ثم ليقتصر وليحلل ثم ليهل بالحج وليهد، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله»، ابن كثير، البداية والنهاية، م، 3، ج 5، ص 139.

في عالم النسيج على المنوال والإيهام بأن القربان ظلت هي القربان، وألا شيء تغير بين الجاهلية والإسلام، أمعن النظر في قربان الإسلام، كما وصفت في أول الإسلام، يَفْجَأُكَ الإسلام. أمعن النظر تَرَكِيفَ حاد الإسلام بالقربان عن أصلها الذي كان لها في الجاهلية ووجهها الوجهة التي أراد.

كانت القربان، كما بينا في سابق الكلام الذي أعلاه دَرَنًا، هدية إلى الأرباب والأصنام والتماثيل، تارة للتقرب وتارة لأداء الدَّين، تارة للاستمطار والاستسقاء وتارة لطلب النصرة والنجدة. كانت القربان في واقع الأمر تجارة من تجارات الناس، فيها بيع وشراء، ثمن يُدفع وثمر يُقبض. ها الدائن عند باب القابض يؤدي دينه. ها القابض يرذ الوذ بالوذ ويمنح مقابل ما قبض العطاء المُنتظر. كان القربان بضاعة للمقايضة، معالمها واضحة مثل كل بضاعة ذات معالم واضحة، فقام طقساً للتأجار لا غاية له إلا إحراز الربح الوافر.

لم يخفف هذا الأمر في الإسلام الناشئ، بل حافظ عليه، ولعله اضطر إلى ذلك اضطراراً لِمَا كَانَ للقربان من أهمية عند الناس. كان ينخر فيهم نخرأ فلم يستطع الإسلام أن يتجنبه فأبقى عليه ولكنه سعى، وإن خفية وسراً، أن ينزع عنه هالة القداسة الكبرى ويُنقص من هوله ويحط من شأنه. ألا ترى القرآن يصرح: ﴿وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّنْ شَعِيرٍ ۚ اللَّهُ لَكُم فِيهَا خَيْرٌ ۚ فَادْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ ۚ فَإِذَا رَجَعْتَ جُودُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْقَانِعِ ۚ وَالْمَعْدَرُ كَذَلِكَ سَخَرْنَاهَا لَكُم لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٧﴾ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَافُهَا وَلَكِنْ يَنَالُ النَّفْوَ مِنكُمْ كَذَلِكَ سَخَرَهَا لَكُم لِشْكُرِ اللَّهِ عَلَى مَا هَدَيْكُمْ وَيَشِيرُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٨﴾﴾^(١). فهو وإن اعترف بأن البدن تدخل في باب الشعائر، جعل تلك الشعائر لا تستقيم إلا بذكر اسم الله عليها كثيراً وبالتكبير وبالأكمل منها وإطعام القانع والمعتز وباتخاذها سبيلاً لإبراز التقوى والإسلام، وصرح علناً أن لا لحمها ينال الله ولا دمها. فإذا القربان في الإسلام ساعة للخشوع والخضوع، وعملية تتم على مستوى الشعور والحن، وعلاقة تربط معنى بين العبد والرب. ألا ترى رب الإسلام في هذه الآيات يرتفع عن البدن القربان ولا يبحث عند عبده إلا عن بعض تقوى يتقرب بها العبد إليه؟ ألا ترى رب

الإسلام في هذه الآيات يترقّع عن كلّ مادة وإن كانت لحمًا وشحمًا ودمًا تصارعت الآلهة من قبل على الفوز بها؟ لم يكن ربّ الإسلام زوس اليونان يأمر العبد أن يُقَرَّب القربان ويشتهي اللحم، يفضّله على الشحم، ويشتاقي إلى الدم المراق⁽¹⁾. لم يكن ربّ الإسلام مثل آلهة الجاهلية، فهذي كانت تحبّ اللحوم والدماء فيضع الناس على أعناقها لحوم القرابين التي لها ذبحوا وينضحون عليها من دمائها، أمّا هو فقد نهى عن ذلك لَمَّا هَمَّ القوم، وهم جديّدو عهد بالإسلام، أن يمنحوا الربّ لحم البُذْنِ الهذّي ويُلطّخوا بيته بالدماء. كان همّه القلوب والأعمال بالنيات، فوجّه همّه إلى القلوب والنيات، وفي ذلك إسلام وخضوع⁽²⁾.

ويتضاءل أمر القرابين الاضاحي حتى لَتَشْعُرَ أنّها في الإسلام الأوّل لم تكن غير أمر ثانويّ لا أهميّة له في الشعائر، وقد «قال الشافعي وأحمد لا تجب الأضحية بل هي مستحبة لما جاء في الحديث: ليس في المال حق سوى الزكاة. [وقد] كان عليه الصلاة والسلام ضحّى عن أمته فأسقط ذلك وجوبها عنهم»⁽³⁾. وقد وردت في هذا الشأن أحاديث كثيرة تكاد تجزم عند قراءتها أنّ الأضحية كانت أمرًا موقوفًا على الرسول، يقوم بها وحده فتتفع الناس أجمعين، فقد كان إذا ضحّى قال: «اللهم منك ولك عن محمد وأمته [...] اللهم هذا عن أمتي جميعها مَنْ شهد لك بالتوحيد وشهد لي بالبلاغ»⁽⁴⁾. ألا ترى هنا أنّ دور الأمة جميعها أنّ تُظهر الخضوع فتصلي وتصوم، أنّ تُظهر الخضوع فتذكر الله وتُكَبِّر وتُسَبِّح، أنّ تشهد بالتوحيد، أنّ تشهد بالبلاغ، أنّ تُظهر - إن شئنا الاختصار - الإسلام؟

(1) J.-P. Vernant, «A la table des hommes» in M. Detienne et J.-P. Vernant, *La cuisine du sacrifice en pays grec*, pp. 37-132.

(2) «وقد كانوا في جاهليتهم إذا ذبحوا لألهتهم وضعوا عليها من لحوم قرابينهم وتضحوا عليها من دمائها [...] عن ابن جريج قال: كان أهل الجاهلية ينضحون البيت بلحوم الإبل ودمائها فقال أصحاب رسول الله ﷺ فنحن أحق أن ننضح فأنزل الله: «لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاقَهَا وَلَكِنَّ يَنَالُهُ الْقَتْلُ مِنْكُمْ» أي يتقبّل ذلك ويجزي عليه كما جاء في الصحيحين: إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى ألوانكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم»، ابن كثير، التفسير، ج 3، ص 217.

(3) ابن كثير، التفسير، ج 3، ص 217.

(4) ابن كثير، التفسير، ج 3، ص 217.

كان الإسلام غاية الدين الجديد. كان الإسلام قمة الخضوع. وساعة تبنى الدين الجديد قصة الفتى الذبيح الذي كاد يكون أول شهيد، تبنّاها لغاية في نفسه، أن تصبح مثلاً يُضرب للتعبير عن الخضوع للربّ والإسلام. فانظر قصة هذا الرجل الذي ضحى بابنه أو كاد يُضحى فاحتفى الناس بذكراه وذكرى ابنه الذي به ضحى. انظر القصة كما وردت في القرآن ترها غاية في الإسلام: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّ سَيِّدَيْنِ ۖ﴾ [...] ﴿فَلَمَّا أَتَمَّ أَنْتُمْ لِلْجَبِينِ ۖ﴾ وَتَدَبُّتُهُ أَنْ يَتَابِعِيَهُ ﴿۱۱۱﴾ قَدْ صَدَّقَ الرَّؤُوفُ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۱۲﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْأَمِينُ ﴿۱۱۳﴾ وَتَدَبُّتُهُ يَذْبَحُ عَظِيمٌ ﴿۱۱۴﴾ وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿۱۱۵﴾ سَلَّمْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿۱۱۶﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۱۷﴾ إِنَّكُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۱۸﴾﴾⁽¹⁾.

لا شيء في حياة إبراهيم غير الإسلام، فاصطفاه الله في الدنيا وجعله في الآخرة من الصالحين، ولَمَّا قَالَ لَهُ: أَسْلَمْ، قَالَ: أَسْلَمْتُ لربِّ العالمين، فتلاّت الكلمة نوراً سرمدياً تجاوزت إبراهيم إلى بنيه وتجاوزت يعقوب إلى بنيه، فأسلموا ولم يموتوا إلا وهم مسلمون⁽²⁾ لم تكن غاية الدين أن يذبح إبراهيم ابنه. كانت غاية الدين أن يُبدي إبراهيم الخضوع، أن يُبدي الإسلام. لم تكن غاية الدين أن يذبح المسلم ناقة أو جملًا أو بقرة أو كبشاً. كانت غاية الدين أن يُبدي المسلم الخضوع أن يُبدي الإسلام. فالإسلام الأول، إن صدّقنا بعض الأخبار، لم يكن قطّ حادثاً على القرابين والذبيح والنحر، بل لعله كان رافضاً لها رفضاً قاطعاً، وقد روى أبو شريحة قال: كنتُ جاراً لأبي بكر وعمر فكانا لا يُضحيان خشية أن يقتدي الناس بهما. وقال بعض الناس: الأضحية سنة كفاية إذا قام بها واحد من أهل دار أو محلة أو بيت سقطت عن الباقي لأن المقصود إظهار الشعار⁽³⁾.

ثم تقادم العهد وفعل الزمن في الناس فعله وأصبح الإسلام الأول، ككلّ أمر أول، ذكرى. وتجاذب الناس أطراف الحديث، وتذكروا أخبار إسلامهم الأول

(1) الصفات 37/99-111.

(2) ﴿وَلَقَدْ اسْتَمَلَّيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ۖ﴾ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَتَمَلَّكَ رَبِّي الْمَلِكِينَ ﴿۱﴾ وَوَعَىٰ بِهَا إِذْ وَجَّهَ بَيْنَهُ وَيَتَعَوَّبُ لَيْلَىٰ إِنَّ اللَّهَ لَأَمْلَأُ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۲﴾﴾، البقرة 2/130-132.

(3) ابن كثير، التفسير، ج 3، ص 217.

وقد اختلط عليهم بأخبار جاهليتهم الأولى، وذبحوا ونحروا في الفضاء المقدس مكة، وخارج الفضاء المقدس مكة، ونظروا للأضحية حتى انسلخت عن أصلها ذي العلاقة بالخشوع والموت واستقامت عيداً للذبح والطبخ والأكل حتى البشم والثخمة.

3 - الأضحية وفرض النظام

انظر الفقهاء ترَّ العجب. انظرهم ينظرون للأضحية، هل هي واجبة أم سنة؟ هل هي من السنن المؤكدة؟ هل هي واجبة على الحاج وحده أم على الحاج وغيره؟ هل هي واجبة على المقيم؟ هل هي واجبة على المسافر⁽¹⁾؟ ثم انظرهم يُحدِّدون جنس الأضحية، هل هي من بهيمة الأنعام وحدها أم تتعدى ذلك إلى الطير، وقد ضحى بلال بديك⁽²⁾؟ هل هي دابة تُذبح أم تكون كذلك بعض لحم، وقد ضحى ابن عباس بلحم اشتراه بدرهمين ليس غير⁽³⁾؟ ثم انظرهم يُصنفون بهائم الأنعام ويفاضلون بينها ويرتبونها ترتيباً يتفق والمبدأ⁽⁴⁾. انظر هؤلاء يفضلون الكباش «وذلك أنه لم يُرو عنه، عليه الصلاة والسلام، أنه ضحى إلا بكبش، فكان ذلك دليلاً على أن الكباش في الضحايا أفضل، وذلك فيما ذكر بعض الناس». وانظر أولئك يفضلون الإبل محتجين «بعموم قوله، عليه الصلاة والسلام، مَنْ راح في الساعة

(1) «اختلف العلماء في الأضحية: هل هي واجبة أم سنة؟ فذهب مالك والشافعي إلى أنها من السنن المؤكدة، ورخص مالك للحاج في تركها يمتن، ولم يفرق الشافعي في ذلك بين الحاج وغيره. وقال أبو حنيفة: الضحية واجبة على المقيمين في الأمصار الموسرين، ولا تجب على المسافرين، وخالفه صاحباه أبو يوسف ومحمد فقالا: إنها ليست بواجبة. وروي عن مالك مثل قول أبي حنيفة [...] ومذهب ابن عباس أن لا وجوب»، ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 648.

(2) «وروي عن بلال أنه ضحى بديك»، ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 649.

(3) «قال عكرمة: بعثني ابن عباس بدرهمين اشتري بهما لحماً له، وقال: مَنْ لقيت فقل له: هذه ضحية ابن عباس»، ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 649.

(4) «أجمع العلماء على جواز الضحايا من جميع بهيمة الأنعام، واختلفوا في الأفضل في ذلك. فذهب مالك إلى أن الأفضل في الضحايا الكباش ثم البقر ثم الإبل، بعكس الأمر عنده في الهدايا، وقد قيل عنه الإبل ثم البقر ثم الكباش. وذهب الشافعي إلى عكس ما ذهب إليه مالك في الضحايا: الإبل ثم البقر ثم الكباش، وبه قال أشهب وابن شعبان»، ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 650.

الأولى فكانتاً قَرَبَ بَدَنَتُهُ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَبَ بَقَرَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَبَ كِبْشًا. ثُمَّ انْظُرْهُمْ وَقَدْ أَجْمَعُوا عَلَى «اجْتِنَابِ الْعَرَجَاءِ الْبَيِّنِ عَرَجُهَا، وَالْمُورَاءِ الْبَيِّنِ عَوْرُهَا، وَالْمَرِيضَةِ الْبَيِّنِ مَرَضُهَا، وَالْعَجْفَاءِ الَّتِي لَا تُنْقَى»، وَاخْتَلَفُوا «فِيمَا كَانَ مِنَ الْعُيُوبِ أَشَدَّ مِنْ هَذِهِ الْمَنْصُوصِ عَلَيْهَا، مِثْلَ الْعَمَى وَقَطْعِ السَّاقِ، وَفِيمَا كَانَ مَسَاوِيًّا لَهَا فِي إِفَادَةِ النِّقْصِ وَشَيْئِهَا: مَا كَانَ مِنَ الْعُيُوبِ فِي الْأُذُنِ وَالْعَيْنِ وَالذَّنْبِ وَالضُّرْسِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْضَاءِ، وَلَمْ يَكُنْ يَسِيرًا»، وَاخْتَلَفُوا فِي الصَّكَّاءِ، وَاخْتَلَفُوا فِي الْأَبْتَرِ. ثُمَّ انْظُرْهُمْ يُعَالِجُونَ أَمْرَ السِّنِّ الْمَشْرُطَةِ فِي الضَّحَايَا، يُجْمَعُونَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْجَذْعُ مِنَ الْمَعَزِ، بَلِ الشَّنْيُ فَمَا فَوْقَهُ، وَيَخْتَلِفُونَ فِي الْجَذْعِ مِنَ الضَّأْنِ، يَجُوزُهُ هَؤُلَاءِ وَيَمْنَعُهُ أُولَئِكَ مُشْتَرِطِينَ الشَّنْيَ أَضْحِيَّةً. ثُمَّ انْظُرْهُمْ يَضَعُونَ أَحْكَامَ الذَّبْحِ، يَخْتَلِفُونَ فِي ابْتِدَائِهِ وَفِي انْتِهَائِهِ وَفِي اللَّيَالِي الْمُتَخَلِّلَةِ لَهُ وَفِي الْأَيَّامِ الْمَعْدُودَاتِ وَالْأَيَّامِ الْمَعْلُومَاتِ، وَيَتَّفِقُونَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِلَّا بَعْدَ الصَّلَاةِ، ثُمَّ يَعُودُونَ لِيَخْتَلِفُوا فِي شَأْنِ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ ذَبْحِ الْإِمَامِ، وَمَنْ لَيْسَ لَهُ إِمَامٌ مِنْ أَهْلِ الْقَرْيَةِ، وَفِي شَأْنِ الذَّابِحِ ذَاتَهُ، أَنْ يَكُونَ الْمُضْحِي هُوَ الَّذِي يَلِي ذَبْحَ أَضْحِيَّتِهِ بِيَدِهِ أَوْ أَنْ يُوَكَّلَ غَيْرُهُ عَلَى الذَّبْحِ. ثُمَّ انْظُرْهُمْ يَقْسِمُونَ لِحُومِ الضَّحَايَا بَيْنَ الْمُضْحِي الْمَأْمُورِ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ لَحْمِ أَضْحِيَّتِهِ وَالبَائِسِ الْفَقِيرِ الَّذِي يُتَصَدَّقُ وَالْقَانِعِ الَّذِي يُدْعَى وَيُضَيَّفُ وَالْمَعْتَرِّ الَّذِي حَكَمَهُ حَكَمُ الْفَقِيرِ تُخْرَجُ لَهُ الصَّدَقَةُ. ثُمَّ انْظُرْهُمْ يُطِيلُونَ الْوُقُوفَ عِنْدَ الذَّكَاءِ، وَالذَّكَاءُ كَانَتْ مَجَالًا أَبَدَعُوا فِيهِ حَتَّى لَتَطُنَّ أَنْ الْقَتْلَ فَرٌّ يُعَالِجُ أَمْرَهُ فَتَانٌ. هَاهُمْ يَخْتَلِفُونَ هُنَا وَيَتَّفِقُونَ هُنَاكَ، وَلَكِنَّكَ تَقِفُ عَلَى أُمُورَ ذَاتِ بَالٍ: مُحَالُّ الذَّبْحِ وَالنَّحْرِ، وَمَا يُذْبَحُ وَمَا يُنْحَرُ، وَكَيْفَ يُذْبَحُ أَوْ يُنْحَرُ، وَآلَةُ الذَّكَاءِ، وَشُرُوطُهَا الَّتِي بِهَا تَسْتَقِيمُ وَلَا تَبْطُلُ، وَالشُّرُوطُ الَّتِي لَا بَدَّ أَنْ تَتَوَقَّرَ فِي الْمُدْكَحِيِّ حَتَّى يَصْلَحَ وَيَنْهَضَ بِالذَّكَاءِ.

انظرهم جميعاً، فماذا ترى؟ الفقه تجلّى في أجمل صورة، على عادة الفقه إذا تجلّى. إجماع وخلاف. قياس ومعارضة القياس لدليل الفعل. سنة باقية وسنة ليست باقية. خاصّ أريد به الخصوص وخاصّ أريد به العموم. التنبيه بالأدنى على الأعلى والتنبيه بالمساوي على المساوي. ما ذهب إليه الجمهور وما ذهب إليه أهل الظاهر. تردّد اللفظ بين المعنى العام والمعنى الخاص. اختلاف في مفهوم الحديث وتعارض الأحاديث الحسان. ترجيح العموم على الخصوص وبناء

الخاصّ على العام⁽¹⁾. وهلمّ جرّاً.

وتضيقُ في مآهات التنظير توهمك بالأمر المنزل والقانون الذي تقدّس، وتنسى أنّك تقرب القربان لغاية في نفسك، أنّ تنجو من مرض أو موت محتم، أو تطلب غيثاً لتخصب أرضك. وتضيقُ في مآهات التنظير توهمك أنّك تُضحّي اقتداءً بنبيّ الأمة الذي قام يُحيي ذكرى إسماعيل الذبيح جدّه، فتذبح لتحيي ذكراه وهو جدّك. وتضيقُ في مآهات التنظير توهمك أنّك تنسج على منوال قديم سنّه الإسلام الأوّل. فلا تغرنك المآهات، ولا يغرنك تنظير المنظّر بات علماً قديماً شاع عنه أنّه قد استوى في الثقافة إسلاماً أوّل. الفقه عالم من الوضع تقمّص زيّ الأحكام الشرعية فأوهم أنّ مشروع سوى الله⁽²⁾. الفقه قانون صاغه البشر، البسوه لبوساً مقدّساً، فتجلّى ساعة اكتمل من عالم الإله.

كان الفقه في عالم الأضحية يُشرّع للقربان في زمن تظنّ أنّ القربان فيه قد ولّى عهده وانقضى أمره. فتجاوز ما وقفت عليه من اختلاف في أمر الذبيحة والذابح وزمن الذبح ومكانه. وتجاوز عموم اللفظ إلى الرمز. فماذا أنت واجد؟ لا شيء غير عالم من القوانين تشكّل نظاماً واحداً⁽³⁾ يقوم على أربعة عناصر قارة ثابتة لا تتغير في المذاهب الفقهية الأمّ، سنّية كانت على مذهب مالك أو أبي حنيفة أو الشافعي أو ابن حنبل، أو شيعية على مذهب جعفر. أربعة عناصر هي قوام القربان في كلّ دين⁽⁴⁾: مضحّ يُضحّي وقائم على أمر الذبح وضحية بها

(1) انظر: ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، كتاب الضحايا، ج 1، ص ص 647-683. والاستشهادات الواردة في النصّ أعلاه من هناك.

(2) انظر: عبد المجيد الشرفي، الإسلام والحداثة، ص 113.

(3) «On part de l'idée que l'ensemble des normes qui constituent la loi islamique forment un système, dont les particularités répondent à des nécessités universelles» H. Benkheira, «Le rite à la lettre. Régime carné et normes religieuses» in Sacrifices en Islam, p. 66 ; } Tout, dans les représentations humaines, ou du moins tout l'essentiel, est système, implicite ou explicite, maladroit ou rigoureux, naïf ou subtil, mais système» G. Dumézil, Mythes et dieux des Indo-Européens, p. 16.

(4) H. Hubert et M. Mauss, «Essai sur la nature et la fonction du sacrifice» in M. Mauss, Oeuvres, t. I, pp. 212-255 ; L.-M. Chauvet, «Le sacrifice comme échange symbolique» in Le sacrifice dans les religions, pp. 280-284.

يُضْحِي وقوة سَمَتْ على الناس لها يُضْحِي المضْحِي. ولا تتم عملية تقديم القربان أو التضحية إلا ساعة دخلت العناصر الثلاثة الأولى في عالم القوة التي سمت على الناس فدخلت في عالم القداسة.

خُذ المضْحِي مثلاً، فَإِنْ ضَحَى في الأرض المقدسة كان حاجباً مُحَرَّمًا، والحج والإحرام يُكسبان القداسة، وَإِنْ بقي في مصره ولم يخرج لحج قصد المسجد يصلّي مع الجماعة أو صلّى في عقر داره وحده، وَإِنْ لم يصلْ أَكْثَرَ من الاستغفار وأبان التوبة، فشملته بدوره القداسة، وشملت قداسته أهل بيته وكل مَنْ شاركه ذَبَحَه، سبعة نفر أو عشرة أو مائة أو حتى أمة محمد قاطبة⁽¹⁾.

ثُمَّ خُذِ القائم على الذبح تَرَهُ إلى عالم القداسة أسرع، وقد استحب العلماء أَنْ يكون المضْحِي هو الذي يَلِي ذَبَحَ أضحيته بيده، والمضْحِي قد بانت لنا ممّا تقدم قداسته، فَإِنْ فضل توكليل غيره على الذبح جاز له ذلك شريطة أَنْ يكون مَنْ وَكَل صديقاً أو ولداً من الأمة التي مستها القداسة يومها بأسرها، لا أجنبياً غريباً عنها⁽²⁾.

ثُمَّ خُذِ الضحية، هدية المضْحِي إلى القوة التي على أمره نصب، تَرَهَا تُدمج في العالم المقدس إدماجاً فتصبح مقدسة شبيهة. بهيمة لا شائبة شابتها. مليحة لا تشويه فيها. سليمة من كلّ عيب. بلغت السن التي كان يجب أَنْ تبلغ، فلا هي غَرّ صغيرة من باب السليل أو التبيع أو الحمل، ولا هي هرمت وأسنّت فبانت قَرْهَباً أو ضالِعاً. جميلة على بابها الخطاب. ثمينة لا شيء أثنى منها، لأنّ «الأغلى ثمناً من الهدايا أفضل. وكان الزبير يقول لبيه: يا بَنِي لا يَهْدِينِ أحدكم لله من الهدي شيئاً يستحي أَنْ يهديه لكريمه، فَإِنَّ الله أكرم الكرماء، وأحقّ مَنْ اختير له. وقال رسول الله ﷺ في الرقابِ وقد سُلَّ أَيْهَا أَفْضَلُ؟ فقال: أغلاها ثمناً وأنفسها عند أهلها»⁽³⁾. كانت الضحية في بعض الديار تُختار زمناً قبل الذبح، وتربى مع الأبناء وتسعى، فتألف العائلة وتصبح فرداً منها، فتعزّز على أهلها كما يعزّز البكر، فإذا

(1) ابن كثير، التفسير، ج 3، ص 217.

(2) ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 661، 655-657.

(3) المرجع السابق، ص 560.

قُلْتُ قَرِيبًا كَانَتْ تَعْبِيرٌ عَنِ الْأَمْتَحَانِ الْأَكْبَرِ⁽¹⁾. وَكَوْنُ هَذَا وَاحِدًا لَا يَكْفِي لِلْمَوْجِ فِي عَالَمِهِ الْمُقَدَّسِ. كُنْ لَا يَدُ يَوْمِ التَّضَحِّيَةِ مِنَ النُّحْرِ وَفَوْقَ الْمَبْدِ الْمُقَدَّسِ: الْقَبَةِ، وَالتَّسْمِيَةِ، وَالدُّكَاةِ نُحْرًا أَوْ ذُبْحًا حَسْبَ جِنْسِ الْعَابَةِ، وَاسْتِعْمَالِ الْأَلَةِ الَّتِي خْتَرَهَا الْفَقْهَ لِقَطْعِ الْوَدَجَيْنِ وَالْمَرِيءِ وَالْمُخْتَوِمِ. وَهَذَا كُلُّهُ لَا يَتِمُّ إِلَّا إِذَا نَادَى الْمُتَضَحِّيُ لِلْعِلَاقَةِ، وَصَلَّى الْإِمَامُ بِالنَّاسِ، وَذُبِيعٌ لِيَقْتَنِي بِهِ النَّاسُ، عِنْدَهَا يَدْخُلُ الْفَضَاءُ كُلُّهُ - الزَّمَانُ وَالْمَكَانُ - فِي عَالَمِهِ الْقُدَّاسَةِ، عَالَمِ اللَّهِ أَوْ مَا شَابِهَهُ مِنْ آيَةٍ.

(الْقَرِيبَانِ، إِنَّ صَحَّ مَا قُلْنَا مِنْ سَابِقِ كَلَامِ، ضَقُّسٌ مِنْ طُقُوسِ الْعِبُورِ يُمَكِّنُ الْمُضَحِّيَّ وَمَنْ عَلَيْهِ ضَحَى وَالذَّبَائِعُ وَالذَّبِيحَةُ مِنَ الْغَفْرِ فِي الْهَوَاءِ قَصْدُ الْخِلَاصِ مِنَ الْأَرْضِ وَالْحَقِّ فِي السَّمَاءِ، الْقَرِيبَانِ يُمْكِنُ مِنَ الْإِسْتِقَالِ مِنْ عَالَمِ الْحَرَامِ إِلَى عَالَمِ الْحَلَالِ، مِنْ عَالَمِ النَّاسِ إِلَى عَالَمِ الْقُدَّاسِ، فَيُشْعِرُ الْإِنْسَانَ بِقُرْبِهِ مِنَ إِلَهِهِ وَيَحْتَفِي بِالْحَدَثِ فَتَعْمُرُ الْبِلَادُ فَرَحَهُ الْأَعْيَادُ وَيَرْقُصُ الصَّبِيانُ وَتَرْقُصُ النِّسَاءُ عَلَى أَنْغَامِ مَوْسِقَى الصَّخْبِ.

4 - الْحَفْلُ فِي ظِلِّ طُقُوسِ النَّبِيحِ

إِذَا كَانَتْ الْأَضْحِيَّةُ الْمَثَالِ الْأَنْمُودَجَ لِلْقَرِيبَانِ، فَإِنَّ الْإِسْلَامَ بَاتَ عَلَى قَرَابَيْنِ أُخْرَى، هِيَ الْعَقِيْقَةُ تَقُومُ رَمْزًا لِدُخُولِ الطُّفْلِ فِي دِينِ الْأَهْلِ، فَيُذْبِحُ الْأَهْلُ عَنْ الطُّفْلِ ذَبْحًا، وَهِيَ التَّلَوُّزُ تُحَدِّثُ بِالذَّبْحِ خَارِجَ مَوْسَمِ الْعِمْرَةِ وَالْحَجِّ، فَتَقُومُ التَّبَانُحُ لِلنَّاسِ قَدِيَّةً، وَهِيَ الْفَقْهَ لَا يَجِدُ مَفْرَأً مِنْ تَوْجِيهِ سَبْمِهِ إِلَى الْعَقِيْقَةِ وَالتَّلَوُّزِ مِثْلَمَا كَانَ وَجْهَهُ إِلَى النُّحْرِ وَعِيدَ النَّاسِ الْأَكْبَرِ، وَهِيَ - وَالْأَمْرُ قَدْ تَجَلَّى - بَعْضُ شُؤْنِ الْعَقِيْقَةِ وَالتَّلَوُّزِ، حَتَّى لَا نَكُونَ قَدْ نَسِينَا أَمْرًا.

4 . 1 - الْعَقِيْقَةُ وَالْإِيْذَانُ بِالْمُخُولِ فِي النَّبِيحِ

الْعَقِيْقَةُ حَكْمُهَا حَكْمُ الْأَضْحِيَّةِ، «فَمَنْ عَقَّ عَنْ وَلَدِهِ فَإِنَّمَا هِيَ بِمِثْلَةِ الشُّكِّ وَالضَّحَايَا. لَا يَجُوزُ فِيهَا عَوْرَاءٌ وَلَا عَجْفَاءٌ وَلَا مَكْسُورَةٌ وَلَا مَرِيضَةٌ، وَلَا يُبَاعُ مِنْ

(1) A.-M. Brisebarre, «La fête du sacrifice. Le rituel ibrahimien dans l'Islam contemporain» in Sacrifices en Islam, pp. 101-102.

لحمها شيء، ولا جلدها، ويُكسر عظامها، ويأكل أهلها من لحمها ويتصدقون منها⁽¹⁾. وقد ذهبت طائفة، منهم الظاهرية، إلى أنها واجبة. وذهب الجمهور إلى أنها سنة. وذهب أبو حنيفة إلى أنها ليست فرضاً ولا سنة. وقد قيل إنَّ تحصيل مذهبه أنها عنده تطوع⁽²⁾. ومثلما اختلفت المذاهب في حكمها فقد اختلفت في محلها، فإنَّ جمهور العلماء على أنه لا يجوز في العقيقة إلا ما يجوز في الضحايا من الأزواج الثمانية. وأمَّا مالك فاختر فيها الضأن على مذهبه في الضحايا [...]. وسبب اختلافهم تعارض الآثار في هذا الباب والقياس، وهو ما كان حصل في باب الضحايا. فالفروق بين المذاهب في العقيقة قائمة على ذات العلل التي قامت عليها الفروق بينها في الأضحية⁽³⁾.

العقيقة ذبيحة، ولكنها ذبيحة من نوع خاص، لها علاقة بمسمى أضفى عليها اسمها الذي هو اسمه، فبانت من جنس «الأشياء التي سُميت باسم غيرها». العقيقة ذبيحة للاحتفاء بحدث جَلَل يقتضي خلق العقيقة الأصل التي هي «الشعر الذي يكون على رأس الصبي حين يولد، وإنما سُميت تلك الشاة التي تُذبح في تلك الحال عقيقة لأنه يُخلق عنه ذلك الشعر عند الذبح»⁽⁴⁾. العقيقة أمر مركَّب إذن، عناصره تشابكت وتعددت: حفل كالعرس، وشاة للذبح، وصبي في السابع جَهْز للحلق، وشعر يُزال عن الرأس، واسم يُطلق، وحياة تبدأ، ولا حياة إلا في ظلَّ عقيقة قرباناً. ألا ترى الرسول يُحدث ويقول: «كُلُّ غُلامٍ مَرَّتَهُنَّ بِعَقِيَّتِهِ تُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ، وَيُمَاطُ عَنْهُ الْأَذَى»⁽⁵⁾. ولولا ذَبْحُ الشاةِ قَرْبَاناً يَوْمَ سَابِعِهِ لَظَلَّ الْفَتَى عَلَى الْأَذَى يَنْخَرُ فِيهِ. فما هذا الأذى، يا ترى؟

- (1) قال مالك: الأمر عندنا في العقيقة، أنْ مَنْ عَقَّ فَرَأَيْنَا يَتَّقُ عن ولده بشاةٍ شاةٍ، الذكور والإناث. وليست العقيقة بواجبة، ولكنها يُستحب العمل بها. وهي من الأمر الذي لم يزل عليه الناس عندنا. فَمَنْ عَقَّ عن ولده فَرَأَيْنَا هي بمنزلة التُّسْك والضحايا. لا يجوز فيها عرواء ولا عجناء ولا مكسورة ولا مريضة، ولا يُباع من لحمها شيء، ولا جلدها، ويُكسر عظامها، ويأكل أهلها من لحمها، ويتصدقون منها، ولا يُمسَّ الصبي بشيء من دمه، مالك بن أنس، الموطأ، ص 448.
- (2) ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 698.
- (3) ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 698-699. والأزواج الثمانية هي المذكورة في: الأنعام 6/ 143-144.
- (4) ابن منظور، لسان العرب، مادة عقق.
- (5) ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 698.

أَدَّى الْغُلَامُ شَيْطَانُ يَمْسُهُ سَاعَةُ الْوَضْعِ بِالظَّنِّ، وَمَلِكٌ لِلْمَوْتِ يَنْتَظِرُ غَفْلَةً أَهْلَهُ لِيَنْزِعَ عَنْهُ رُوحَهُ. فَعِلَامُ الْإِسْلَامِ غِلَامٌ فِطْرَةٌ يَحْكُمُهَا شَيْطَانٌ. أَلَا تَرَى الرَّسُولَ يُحَدِّثُ وَيَقُولُ⁽¹⁾: «مَا مِنْ بَنِي آدَمَ مَوْلُودٌ يُولَدُ إِلَّا قَدْ مَسَّهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ، فَيَسْتَهْلِكُ صَارِخاً مِنْ مَسَةِ الشَّيْطَانِ؟» أَلَا تَرَى الرَّسُولَ يُوَكِّدُ أَلْفَ مَرَّةٍ عَلَى مَا قَالَ، فَيَقُولُ: «كُلُّ مَوْلُودٍ مِنْ بَنِي آدَمَ يَمْسُهُ الشَّيْطَانُ بِأَصْبَعِهِ»، ثُمَّ يَقُولُ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا وَقَدْ عَصَرَهُ الشَّيْطَانُ عَصْرَةً أَوْ عَصْرَتَيْنِ؟» وَإِذَا لَا حِجَابَ يَسْتَرُ مِنْ مَسَةِ الشَّيْطَانِ وَطَعَنِ الْجَانِ وَتَرَصَّدِ الْمَوْتَ لِلصَّبِيَّانِ، كَانَ الْخِلَاصُ فِي ذَبْحِ الشَّاةِ وَحَلْقِ الْعَقِيقَةِ وَتَلْطِيطِ الرَّأْسِ بِشَيْءٍ مِنَ الدَّمِ الْمَسْفُوكِ.

عَقِيقَةُ الْغُلَامِ شَعْرُهُ الَّذِي نَبَتْ وَهُوَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ⁽²⁾. عَقِيقَةُ الْغُلَامِ إِذَنْ شَعْرٌ رَأَى النُّورَ فِي بَطْنِ أُنْثَى مُظْلَمٍ، وَبَطْنُ الْأُنْثَى الْمُظْلَمُ فُضَاءٌ لَهُ فِي الْمَخْيَالِ صُورَةٌ مَشْوَهَةٌ الْأَوْصَالِ، يَخْتَلِطُ فِيهَا الشَّيْطَانُ وَالرَّحِمُ وَالدَّمُ وَالْأَذَى. فِي هَذَا الْفُضَاءِ الَّذِي لَا يُنْبِئُ بِخَيْرٍ نَبَتْ شَعْرٌ عَلَى رَأْسٍ وَتَغْذَى بِمَا كَانَ فِي ذَلِكَ الْفُضَاءِ. وَلَمَّا حَانَ وَقْتُ الْخُرُوجِ، جَاءَ صَاحِبُ الشَّعْرِ يَحْمِلُ آثَارَ ذَلِكَ الْمَكَانِ الْمَجْهُولِ الَّذِي مِنْهُ جَاءَ، ذَلِكَ الْمَكَانَ الْحَافِلَ بِالْكَيمِيَاءِ حَيْثُ تَخْتَلِطُ الْعُنَاصِرُ لَصِيَاغَةِ غِلَامِ الْعَجَبِ. وَتَخَافُ الشُّعُوبُ مِنْ غِلَامِ الْعَجَبِ، تَخَافُ شَعْرَهُ الَّذِي يَنْمُو بِسُرْعَةٍ مَعَ طُلُوعِ الْقَمَرِ فَيَتَشَكَّلُ قُوَّةَ مَجْهُولَةِ الْحُدُودِ⁽³⁾. تَخَافُ عَالَمَهُ الَّذِي يَبْدُو عَلَى عِلَاقَةِ بَجْنِيَّةٍ ذَاتِ بَأْسٍ أَوْ تَابِعِ خَبِيثٍ أَوْ قَرِينَةٍ تَسْتَعْصِي عَلَى كُلِّ وَصْفٍ. وَتَخَافُ عَلَى الْغُلَامِ مِنْ شَرِّ الْجِنَّ وَالْمَوْتِ الَّذِي يَتَرَصَّدُ الْغُلَمَانَ وَالْعُنُقَاءِ الَّتِي لَهُ بِالْمَرْصَادِ وَأُمُّ الصَّبِيَّانِ⁽⁴⁾ الَّتِي تَطِيرُ بِالْغُلَامِ، إِنَّ فَازَتْ بِغِلَامٍ، إِلَى بِلَادِ الْوُقُوفِ.

فِي ظِلِّ هَذَا الْخَوْفِ الْمَرْكَبِ الثَّقِيلِ، يُسْقِطُ الْمَخْيَالُ لِلنَّاسِ طَرِيقَةً لِلْخُرُوجِ مِنْ مَازِقِ الْوَلَادَةِ الْمَشْهُومِ، وَيُشْرَعُ طَقُوساً لِلْمَعْبُورِ يَخْتَفِي فِي ظِلِّهَا الْمَوْلُودُ عَنْ

(1) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ج 3، ص 238-240.

(2) يُقَالُ لِلشَّعْرِ الَّذِي يَخْرُجُ عَلَى رَأْسِ الْمَوْلُودِ فِي بَطْنِ أُمِّهِ عَقِيقَةً؛ «وَأَعْقَتِ الْحَامِلُ نَبْتَ عَقِيقَةٍ وَلَدَهَا فِي بَطْنِهَا»، ابن منظور، لسان العرب، مادة عَقَقَ.

(3) انظر رموز الشعر في: Dictionnaire des symboles, article : cheveux.

(4) ابن قيم الجوزية، تحفة المودود بأحكام المولود، ص 17.

العيون مدة من الزمن، تبلغ أسبوعاً كاملاً⁽¹⁾، لا يُغسل خلالها بماء، ولا تراه عين، ولا يحمل اسماً من الأسماء حتى لا تعلم بوجوده الجن ومن أراد به شراً⁽²⁾. خلال هذا الأسبوع الأول تبدأ عملية التعليم والدربة اقتداءً بما سنّه نبي الأمة للأمة: أذان يُؤذن به في الأذن ساعة الميلاد⁽³⁾، وتحنيك⁽⁴⁾ يتم بالتفل في الفم ويحك بعض تمرّة ممضوغة على هذا الحنك وذاك الحنك، ودعاء بالبركة⁽⁵⁾.

(1) ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 700. ولكن هذه المدة تتجاوز أحياناً الأسبوع إلى أربعين يوماً، والأربعون مثل السبعة عدد ميثي يرمز إلى بلوغ الأمر حذّه الأقصى.

(2) F. Aubaile-Sallénave, «Les rituels de naissance dans le monde musulman» in Sacrifices en Islam, p. 126.

(3) «[...] عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَذَّنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ جِبْنَ وَلَدَهُ فَاطِمَةَ بِالصَّلَاةِ [...] وَالْعَمَلُ فِي الْعَقِيقَةِ عَلَى مَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافَأَتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاءَ وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَيْضًا أَنَّهُ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بِشَاءٍ وَقَدْ دَعَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى هَذَا الْحَدِيثِ»، الترمذي، سنن الترمذي، كتاب الأضاحي، حديث رقم 1436 ؛ أحمد بن حنبل، المسند، كتاب باقي مسند الأنصار، حديث رقم 22749 ؛ أبو داود، سنن أبي داود، كتاب الأدب، حديث رقم 4441.

(4) «[...] عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا حَمَلَتْ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ فَأَلَتْ فَخَرَجَتْ وَأَنَا مَيْمٌ فَأَنْثِثُ الْعَمِيَّةَ فَتَزَلُّتُ بِغَبَاءٍ قَوْلَهُ يَغْبَاءُ ثُمَّ أَنْثِثُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ فَوَضَعْتُهُ فِي حَجَرٍ ثُمَّ دَعَا بِتَمْرَةٍ فَمَضَغَهَا ثُمَّ تَفَلَّ فِي فِيهِ فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ فَخَلَّ جَوْفَهُ بِرَقِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ حَنَكُهُ بِتَمْرَةٍ ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهِ وَكَانَ أَوَّلَ مَوْلُودٍ وَلَدَ فِي الْإِسْلَامِ»، البخاري، صحيح، كتاب المناقب، حديث رقم 3619، كتاب العقيقة، حديث رقم 5047 ؛ مسلم، الجامع الصحيح، كتاب الآداب، حديث رقم 3996، 3999 ؛ أحمد بن حنبل، المسند، كتاب باقي مسند الأنصار، حديث رقم 25701. [...] عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِي بِالصَّبِيِّانِ فَيَبْرِكُ عَلَيْهِمَا وَيُحَنِّكُهُمَا»، مسلم، الجامع الصحيح، كتاب الآداب، حديث رقم 4000 ؛ أبو داود، سنن أبي داود، كتاب الأدب، حديث رقم 4442.

(5) «[...] عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ وَلَدَ لِي غُلَامٌ فَأَنْثِثُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ فَحَنَكُهُ بِتَمْرَةٍ وَدَعَا لَهُ بِالْبَرَكَةِ وَدَفَعَهُ إِلَيَّ وَكَانَ أَكْبَرَ وَلَدِ أَبِي مُوسَى»، البخاري، صحيح، كتاب العقيقة، حديث رقم 5047، كتاب الأدب، حديث رقم 5730 ؛ «قَالَ أَنَسٌ فَجِئْنَا أَصْبَحْنَا قَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ أَخِي لَهُ بَيْزَقَةٌ حَتَّى ثَامَنِي بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَآخِجِلَ مَعَكَ تَمْرٌ عَجْوَةٌ قَالَ فَحَمَلْتُهُ فِي بَيْزَقَةٍ قَالَ وَلَمْ يُحَنِّكْ وَلَمْ يَدُقْ طَعَامًا وَلَا شَيْئًا قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَدْتُ أُمَّ سَلِيمٍ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ مَا وَلَدْتُ ثَلَاثَ غُلَامًا قَالَ الْحَسَنُ لِلَّهِ فَقَالَ هَاتِي إِلَيَّ فَدَفَعْتُهُ إِلَيْهِ فَحَنَكُهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَالَ لَهُ مَعَكَ تَمْرٌ عَجْوَةٌ قُلْتُ نَعَمْ فَأَخْرَجَتْ تَمْرَاتٍ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَمْرَةً وَأَلْفَاغًا فِي فِيهِ فَمَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَلُوكُهَا حَتَّى اخْتَلَطَتْ بِرَبِيقِهِ ثُمَّ دَفَعَ الصَّبِيَّ فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ وَجَدَ الصَّبِيَّ خَلَاوَةً الثَّمَرِ جَعَلَ يَمُصُّ بَعْضَ خَلَاوَةِ الثَّمَرِ وَرَبِيقَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَ أَمْعَاءَ ذَلِكَ الصَّبِيِّ عَلَى رَبِيقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جِبَّ الْأَنْصَارِ الثَّمَرُ فَسَمَّى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ فَخَرَجَ مِنْهُ رَجُلٌ كَثِيرٌ قَالَ وَاسْتَشْهَدَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَرْثَدَةَ، أحمد بن حنبل، المسند، كتاب باقي مسند المكثرين، حديث رقم 12400.

ثم تأتي التسمية والحلق وذبح العقيقة⁽¹⁾ وتلطّيح الرأس ببعض دم الذبيحة في آخر يوم من الأيام السبعة.

سبعة أيام على وجه التحديد، كان الصبي الصغير خلالها ريشة في مهبّ الريح، كان عرضة للخطر المحدق به في كلّ حين. سبعة أيام على وجه التحديد، كانت الشياطين والجنّ وملك الموت يترصدون خلالها الصبي الجديد. سبعة أيام، رمز من رموز بلوغ الحلقة منهاها، سبعة أيام للشك والتذبذب، ولما بلغت الحدّ كان الاحتفال.

في ظلّ الخوف كان الاحتفال، فالناس، وإنّ أظهرها الحيطة والحذر، كانوا يقومون بالتشكك التي تُمكن من الدخول في الدين. ألا ترى الأذان دعوة إلى الإيمان؟ ألا ترى التحنيك دربةً على الكلام، والتفلّ في الفم الجديد نهلاً من معرفة الرسول والحلق وضعاً من على الرأس ليُشعر أصابه التشويه الكبير في عالم البطن الظلام وإعداداً له ليستقبل الشعر الجديد؟ ألا ترى العقيقة ذبحاً بديلاً للطفل الذي كان مهتداً بالموت يحدث بحنكة الأهل في تقريب القرابين التي تزهر في فضاء كلّ دين؟ ألا ترى دم الذبح العظيم المسفوك تطوله يد المقدّس فينقلب مقدساً لا شيء إلا لأنه دم قربان قُيْلَطُحَ رأس الصبي ويصبح بركة من بركات الدين⁽²⁾؟

(1) «[...] عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْغُلَامُ مُرْتَهَنٌ بِعَقِيْقَتِهِ يُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُسَمَّى وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ، الترمذي، سنن الترمذي، كتاب الاضاحي، حديث رقم 1442 ؛ ابن ماجه، سنن ابن ماجه، كتاب الذبائح، حديث رقم 3156 ؛ أحمد بن حنبل، المسند، كتاب مسند البصريين، حديث رقم 19327.

(2) «[...] عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ كُلُّ غُلَامٍ مُرْتَهَنٌ بِعَقِيْقَتِهِ تُذْبَحُ يَوْمَ سَابِعِهِ وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ وَيُدْمَى [...] عَنْ النَّبِيِّ ﷺ بِفَنِّهِ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ وَيُسَمَّى [...] كَانَ قَتَادَةُ يَصِفُ الدَّمَ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَ الْعَقِيْقَةَ تُوْخَذُ صَوْفَةٌ فَتُسْتَقْبَلُ أَوْجَاحُ الذَّبِيْحَةِ ثُمَّ تُرْفَعُ عَلَى يَافُوْحِ الصَّبِيِّ حَتَّى إِذَا سَالَ غُبِلَ رَأْسُهُ ثُمَّ حُلِقَ بَعْدَهُ، أحمد ابن حنبل، المسند، كتاب مسند البصريين، حديث رقم 19330 ؛ «جميع العلماء أنه كان يُدْمَى رأس الصبي في الجاهلية بدمها، وأنه نُسخ في الإسلام، وذلك لحديث بُرَيْدَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ: كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وَلَدَ لَأَحَدِنَا غُلَامٌ ذَبَحَ لَهُ شَاةً وَلَقَّحَ رَأْسَهُ يَدْمَهَا، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ كُنَّا نَذْبَحُ وَنَحْلِقُ رَأْسَهُ وَنَلْقَحُهُ بَرْغَقَرَانٍ. وَشَذَّ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ فَقَالَا: يَتَمَسَّ رَأْسُ الصَّبِيِّ بِقِطْعَةٍ قَدْ غُبِسَتْ فِي الدَّمِ، ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 701.

في هذا الإطار العجيب ينزع الطفل عنه بقايا الماضي البعيد تشكّل جاهلية جهلاء ويدخل عالم الدين الجديد بقدّم راسخة في الدين. في هذا الإطار العجيب يحتفي الأهل بمولود الإسلام الجديد فيزدان الإسلام بالمولود الجديد يُعزّز صفّه ويبنّي صرحه العتيد. في هذا الإطار العجيب يحمل الطفل إلى الأبد اسمه الذي يُناسب الأهل والاحتفال والدين الذي جاء يُعزّز صفّه.

4 . 2 - النور والقسمة الضيضي بين الله والأولياء والابلاسة والجنّة

إذا كان التذرُّر في عالم التنظير للدين «هو كلّ ما أوجهه الإنسان على نفسه من فعل»⁽¹⁾ كالمشي راجلاً في عمرة أو حجّ أو إلى المساجد المقدّسة الثلاثة⁽²⁾، وكالصيام يوماً أو الصلاة ركعتين، وكالصدقة بما تأتي أو جعل المال كلّه في سبيل الله أو في سبيل من سُبُل البرّ أو للمساكين بغير حساب⁽³⁾، وكالصوم عن الكلام فلا يُكلّم المرأة إنسيّاً⁽⁴⁾، وكالقيام في الشمس وعدم الاستظلّال ولا الجلوس⁽⁵⁾، وكوضع ما في البطن هبةً للربّ لخدمة بيته أو الهيكل⁽⁶⁾، فإنّه سرعان ما يتحوّل في عالم الممارسة الدينية ذنباً ودماً مسفوكاً وقربة، إذ إنّ «من شَبّهه بسائر الأفعال التي تنوب عنها في الحجّ إراقة الدم، قال: فيه دم»⁽⁷⁾،

- (1) الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، م 12، ص 359.
- (2) وهي المسجد الحرام ومسجد النبي وبيت المقدس: «وأكثر الناس على أنّ التذرُّر لما سوى هذه المساجد الثلاثة لا يلزم، لقوله عليه الصلاة والسلام: لا تُسْرَجُ الْمَطِيُّ إِلَّا لثَلَاثٍ، فَذَكَرَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَمَسْجِدِي وَبَيْتَ الْمُقَدَّسِ»، ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 643.
- (3) مالك بن أنس، الموطأ، ص 415-418؛ ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 635-646.
- (4) «تَكَلَّمَ وَأَتَمَّ وَفَرَى عَيْنًا فَإِنَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَمَدًا فَفَرَّقُوا إِنِّي تَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوَامًا فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا»، مريم 26/19.
- (5) «[...] عن رسول الله ﷺ [...] أنّ رسول الله ﷺ رأى رجلاً قائماً في الشمس، فقال: ما بال هذا؟ فقالوا: نذر ألا يتكلّم، ولا يستظلّ من الشمس، ولا يجلس، ويصوم، فقال رسول الله ﷺ: مَرُوءَةٌ فَلْيَتَكَلَّمْ، وَلْيَسْتَظِلَّ، وَلْيَجْلِسْ، وَلْيُتِمِّمْ صِيَامَهُ»، مالك بن أنس، الموطأ، ص 417. وانظر كذلك: ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 639.
- (6) «إِذَا قَالَتْ أَمْرَأَتُكَ عَمْرَأَتُ رَبِّ إِنِّي تَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُعْرَأً فَقَبَّلْ مِنْهُ»، آل عمران 35/3.
- (7) ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 642.

فقامت لذلك القرابين مكانَ التذور المختلفة، وبات العجزُ عن المشي، لمن نذر المشي، مُلزماً صاحبه على الهدي، بَذَنَّة أو بَقَرَة أو شاة إن لم يجد بَقَرَة أو بَذَنَة⁽¹⁾، واستوى نحر الأبناء نَذَر اقتداءً يُحيي به المسلم فَعَلَ جَدَه القديم، إبراهيم الخليل، ساعة قام يُنظر للدين ويفرض النظام في ظلّ عالم الحنيفية الأولى.

كان نَذَرُ نحر الأبناء فرصة الفقهاء للبحث عن البديل الذي يمكن أن يقوم قرباناً للفداء. كان نَذَرُ نحر الأبناء، رغم ما يفوح منه من معصية⁽²⁾، فرصة للتظهير للشاة التي يُمكن ذبحها والجزور التي يُستحب نحرها والمائة من الإبل التي قد لا يكون الفداء إلّا بها، وهي التي قامت لعبد الله فداء⁽³⁾. كان نَذَرُ نحر الأبناء، رغم الشعور أحياناً بأنه شرعٌ خُصَّ به إبراهيم من دون الحُنفاء، مُلزماً غيره على قرابين الفداء، فنُحرت القرابين فداءً للأبناء⁽⁴⁾.

ولكن لا تُظنَّن أن العربي القديم - أو أخاه المسلم الذي حلّ محله - كان جواداً كريماً بالأبناء، يَنذُرُهُم للنحر متى شاء. تلك صورة من صور مجده الخالدة، سعت القصص إلى إبرازها، والقصص لا همّ لها غير الرمز وحب

(1) «اتفقوا على لزوم التذّر بالمشي إلى بيت الله، أعني إذا نذّر المشي راجلاً. واختلفوا إذا عجز في بعض الطريق، فقال قوم: لا شيء عليه، وقال قوم: عليه. واختلفوا فيماذا عليه؟ على ثلاثة أقوال: فذهب أهل المدينة إلى أن عليه أن يمشي مرة أخرى من حيث عجز، وإن شاء ركب، وأجزأه، وعليه دم، وهذا مروى عن علي. وقال أهل مكة: عليه هَدْيٌ دون إعادة مشي. وقال مالك: عليه الأمران جميعاً، يعني: أنه يرجع فيمشي من حيث وجب، وعليه هَدْيٌ، والهَدْيُ عنده بَذَنَة أو بَقَرَة أو شاة إن لم يجد بَقَرَة أو بَذَنَة»، ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 641.

(2) «أتت امرأة إلى عبد الله بن عباس فقالت: إني نذرت أن أنحر ابني. فقال ابنُ عباس: لا تُنحري ابنك، وكفري عن يمينك [...] عن عائشة، أن رسول الله ﷺ قال: مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِيعْهُ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يَعْصِيهِ، مالك بن أنس، الموطأ، ص 418.

(3) انظر عملنا أعلاه، ص 87 - 93.

(4) «واختلفوا في الواجب على مَنْ نَذَرَ أَنْ ينحر ابنه في مقام إبراهيم، فقال مالك: ينحر جزوراً فداءً له، وقال أبو حنيفة: ينحر شاة [...] وقال بعضهم: بل ينحر مائة من الإبل، وقال بعضهم: يهدي دِيَنَةً [...] وقال بعضهم: بل يحجّ به [...] وقال أبو يوسف والشافعي: لا شيء عليه لأنه نذر معصية، ولا نَذَر في معصية. وسبب اختلافهم قصة إبراهيم، عليه السلام، أعني: هل ما تقرب به إبراهيم هو لازم المسلمين، أم ليس بلام؟ فَمَنْ رأى أن ذلك شرع خُصَّ به إبراهيم، قال: لا يلزم النذر، وَمَنْ رأى أنه لازم لنا، قال: النذر لازم»، ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 644.

الافتداء بِمَنْ أُتْسِلَ للدين مِنَ الْآبَاءِ حَتَّى يَكُونَ الْأَبْنَاءُ صُورَةً تُحَدِّثُ بِالْعَلَاقَةِ الْوُثِيقَةِ بِالْآبَاءِ. وَتَأْمَلِ النُّصُوصَ وَاقْرَأْهَا بَعِيْنَ فَاحْصَةً، فَمَاذَا تَرَى؟ لَا شَيْءَ غَيْرَ نَذْرِ بَاتٍ أَمْراً مِنْ أُمُورِ الْمُقَابِضَةِ، عِمَادِهِ الْأَخْذُ وَالْعِطَاءُ، وَقَوَامِهِ أَداءُ ذَيْنِ بَعْدِ قَبْضِ حَصْلٍ. هُنَا يَسْتَوِي النَّذْرُ ضَرْباً مُقَيِّداً مُخْرَجاً مَخْرَجَ الشَّرْطِ. وَالنَّذْرُ «الْمَقْيَدُ الْمُخْرَجُ مَخْرَجَ الشَّرْطِ، فَكَقَوْلِ الْقَائِلِ: إِنْ كَانَ كَذَا فَعَلْتُ لِلَّهِ نَذْرًا كَذَا، وَأَنْ أَفْعَلَ كَذَا، وَهَذَا رَبِّمَا عَلَّقَهُ بِفَعْلٍ مِنْ أَعْمَالِ اللَّهِ تَعَالَى، مِثْلُ أَنْ يَقُولَ: إِنْ شَفَى اللَّهُ مَرِيضِي فَعَلْتُ نَذْرًا كَذَا وَكَذَا، وَرَبِّمَا عَلَّقَهُ بِفَعْلٍ نَفْسِهِ، مِثْلُ أَنْ يَقُولَ: إِنْ فَعَلْتُ كَذَا فَعَلْتُ نَذْرًا كَذَا، وَهَذَا هُوَ الَّذِي يُسَمِّيهِ الْفُقَهَاءُ أَيْمَاناً وَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِنَا إِنَّهَا لَيْسَتْ أَيْمَاناً، فَهَذِهِ هِيَ أَصْنَافُ النَّذْرِ مِنْ جِهَةِ الصِّغَةِ»⁽¹⁾.

كَانَ النَّذْرُ كَمَا تَرَى، عَزَمَ امْرِئٌ الْقِيَامَ بِفَعْلٍ مَا، إِذَا مَا اللَّهُ اسْتَجَابَ لِلدَّعَاءِ فَيَسَّرَ سُبُلَ الْعَيْشِ أَوْ شَفَى أَوْ وَهَبَ الْأَبْنَاءَ أَوْ جَادَ بِالْعِطَاءِ وَمَكَّنَ فِي الْأَرْضِ لِعَبْدِهِ الَّذِي دَعَا. كَانَ النَّذْرُ كَمَا تَرَى، صَوْتاً صَدَحَ بِالدَّعَاءِ طَالِباً مِنْ رَبِّهِ مَا فَقَدَ، وَاعْتَدَّ الرَّبُّ بِنَذْرِ مِمَّا اسْتَطَاعَ أَنْ يَقْدِمَ، إِذَا مَا الرَّبُّ أَعْطَى مَا فَقَدَ. وَلَمَّا كَانَ النَّذْرُ مِنْ جِنْسٍ مَا شَبَّهَ بِسَائِرِ الْأَفْعَالِ الَّتِي تَنْوِبُ عَنْهَا إِرَاقَةُ الدِّمَاءِ، فَقَدْ قَامَ فِي سِتَّةِ النَّاسِ ذَبْحاً وَنَحْراً، لَا يَسْتَوِي إِلَّا فِي ظِلِّ تَقَرُّبِ شَاةٍ أَوْ مَاعِزٍ أَوْ بَقَرَةٍ أَوْ نَاقَةٍ أَوْ حَتَّى دَجَاجَةٍ أَوْ دِيكٍ، وَهُوَ أَوْعَفُ الْإِيمَانِ⁽²⁾.

اِكْتَسَبَ النَّذْرُ، سَاعَةً ارْتَبَطَ بِالذَّبْحِ وَالنَّحْرِ، شَرْعِيَّةً فَتَقَدَّسَ وَبَاتَ عَلَى عِلَاقَةِ بِالْقَرَابِينِ الْمُقَدَّسَةِ. وَلَمَّا كَانَتِ الْقَرَابِينِ الْمُقَدَّسَةِ لَا تَسْتَقِيمُ إِلَّا فِي ظِلِّ الْفَضَاءِ الْمُقَدَّسِ، كَالْهَذِي عِنْدَ الْكَعْبَةِ، وَالْأَضْحِيَّةِ فِي مَنْى أَوْ فِي الْبَيْتِ الَّذِي احْتَفَى بِالْعِيدِ الْأَكْبَرِ فَتَابَ عَنْ مَنْى، اخْتَارَ النَّذْرُ لِنَفْسِهِ فَضَاءً مُقَدَّساً تَمَثَّلَ فِي زَاوِيَةِ بَانَتْ

(1) ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج 1، ص 636.

(2) [...] عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَذَنَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ خَضِرَتِ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ، الْبُخَارِيُّ، صَحِيحٌ، كِتَابُ الْجُمُعَةِ، رَقْمُ 832 ؛ [...] عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَتَقَبَّتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ ثَلَاثًا وَمِثْلَ الْمُهْجَرِ كَمِثْلِ الَّذِي يُهْدِي بَعْنَةً ثُمَّ كَالَّذِي يُهْدِي بَقَرَةً ثُمَّ كَبْشًا ثُمَّ دَجَاجَةً ثُمَّ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَلَوْا صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ، الْبُخَارِيُّ، صَحِيحٌ، كِتَابُ الْجُمُعَةِ، رَقْمُ 877.

بركئها، أو نخلة هابها الناس لعظمتها، أو شجرة من غير جنسها، أو ضريح من أضرحة الأولياء، أو غار خلا إلا من جنة وأبالسة، أو حفرة أو كهف أو واد أو أماكن غيرها اشتهر أمرها وعلا ذكرها. ولما كانت البيوت ملكاً لسكانها، كانت الزوايا والأشجار والأضرحة والغيران والحُفر والكهوف والوديان ملكاً لسكانها كذلك. ولما كان الإنسان قد خصَّ ربّه منذ قديم الزمان بقربانه المفضل ساعة أمّ بيته في الكعبة الحرام سائقاً الهديّ أو صعد في جبله حاملاً الأضحية إلى رأسه، فقد خصَّ سكّان هذه الفضاءات بنذوره التي نذّر. فلا تعجب بعد الآن إن رأيت بصعد في الجبل قاصداً ضريحاً أو زاوية يسوق خروفاً أملح أو عجلاً من خير ما كسب أو ناقة صهباء. ولا تعجب بعد الآن إن رأيت يُنزل في الوهاد قاصداً حفرة أو غاراً أو شجرة أو وادياً يحمل ديكاً أسود أو دجاجة بيضاء أو ثريداً ممّا طبخ. لا تعجب، فهذا الإنسان قد رأى الله عنه ابتعد وشعرَ بِقُرْبِهِ من وليّه الصالح الذي اشتهر بِبُرْئِهِ الأوجاع أو بالمساعدة على الإنجاب وحتى بإنزال المطر، فجاءه قاطعاً الطريق يسوق ما يسوق من الأنعام يوفي بنذره الذي نذّر⁽¹⁾. لا تعجب، فهذا الإنسان قد رأى الله عنه ابتعد وشعرَ بِالْجَنَّةِ والأبالسة والأرواح البائسة يعمرّون الفضاء، فخاف واكتوى بالرُّعب الشديد فتقرّب من الأشرار بقربانه التي لهم نذّر حتّى يكفّوا عنه الأذى.

كان بيت الله القابع في مكّة يُحدّث بعسر الرحلة والمشقة، لا يبلغه إلا من استطاع إلى ذلك سبيلاً وكان ذا مال وصحة وعافية، فقامت بيوت الأولياء والزوايا والأضرحة تختزل المسافة الشاسعة وتقرّب بين مكّة وسواد الناس الأعظم وانتصبت شيئاً فشيئاً بديلاً للكعبة رغم صياح الفقهاء في كلّ أمة وعصر: ألا احذر الربّ أيّها العبد ولا تجعل بينك وبينه وسطاء من جنس الأولياء. ولكن صياح الفقهاء ظلّ مجرد نداء يدور على نفسه كالصدى، لا يستجيب له البشر.

قامت الزوايا في كلّ حيّ وبادية وامتلات بالزوّار يأتونها من كلّ فجّ يذهبون وينحرون عند أبوابها الشهيرة، لا همّ لهم غير الوفاء بالعهود التي قطعوها على

(1) E. Dermenghem, *Le culte des saints dans l'Islam maghrébin*; Luc de Heusch, *Le sacrifice* dans les religions africaines.

أنفسهم والنذور التي نذروا. واختلفت الزوايا واختلف الزوار. هذا سيدنا معاوية الشارف، القطب المنير، شيخ المعاونين، قام في الخلاء على تلة، لا يحيط به غير جدار، يرفض على مرّ السنين القبة والسقف المتين، فيسقط في الليلة ذاتها ما بناه الناس على رأسه من قبة أو سقف في النهار. كان سيداً مهيباً، صارماً شديداً، لا يقبل من الزوّار غير الخرفان والثيران في بعض المواسم التي لا يعرف سرّها غيره. وهذا سيدنا عمر، خادمه الأمين، قام غير بعيد في بناء ضخّم عتيد يحدث بالرخاء وحياة الأمراء، بابه مفتوح على مرّ الأيام، يُحبّ الرقص والغناء، فيؤتمّه الزوّار يضربون الدفّ والبندير ويرقصون ويغنون على تلکم الأنغام. في بهوه الشاسع الجميل يجتمع الغرباء وأهل البلد الفقراء والمياسير، ويخطب الخطباء الصبايا للفتيان، ويختلي الحبيب بالحبيبة، ويشرب العشاق على نخب الهوى. وتذكر الألسن التي لا تعرف الحياء فتذكر ما تشاء في زوايا الأولياء أنّ الخمرة هنا لا تعرف الحدود فتسكب إذا ما الليل جنّ وينتشي الزوّار عند مقام سيدنا عمر. كلّ شيء هنا يقوم شاهداً على حبّ الولي لشعبه الأبّي، فيقبل ما ساقوا إليه من دجاج وديكة، لا يبحث مثل غيره عن التشبه بالإله فلا يقبل غير شاة أو بقرة أو بعير. وهذا سيدنا مذكور مجرد دكان للذكر والترتيل، فيرتل الزوّار ويذكرون. وهذا سيدنا أحمد، حامي النساء من كلّ عين، تأتيه النساء من كلّ صوب يحملن ما عجنّ بأيديهنّ الناعمة من خبز لذيذ تفوح منه رائحة الزعفران وزيت الزيتون الذي يكاد يضيء دون أنّ تمسسه نار. وتجتمع النساء في بهوه الذي عليه سبعة قبور أو تختلي من شاءت منهنّ الاختلاء عند ضريحه المستور، ويدور الحول وتنجب عواقر النساء الفتيان والصبايا على وجوههم شُعلة من نور سيدنا أحمد المستور.

ما أحلى هذه الأخبار عن أولياء الله الصالحين، تشخذ خيال الصغار وتشخذ خيال المستين! لو كان المقام غير هذا المقام لروينا قصصاً عن أولياء آخرين اشتهروا بين الناس بفعلهم الجليل. إلى هنا، يا سادتي الكرام، تنتهي الرحلة مع أولياء الله الصالحين الذين نُصّبوا على كلّ نذر وفازوا بقربهم من عباد الله الميامين. كانوا أولياء لا يتحركون إلا في منظومة الإيمان بالله والرسول، فلا يُخاطبون إلا من هذا الباب فيذكر الزوّار في زواياهم الكثيرة الله والرسول،

ويردّدون على مسامعهم أنّ الشيء لله وأنهم بهم يتبرّكون. لا تُذبح الذبائح في مناحر الأولياء إلّا في ظلّ البسملّة والتكبير، ولا يضيف الناذر إلى ذلك قولاً آخر غير هذا نذكرك يا سيدي الولي المصون. يقولها في السرّ أو يقولها في العلن، فتعبّر عمّا يجول في خاطره من اعتقاد في قدرة وليّه الذي اشتهر بكرامة من الكرامات أو بركة من البركات. يقولها بصدق وإخلاص، فما ضرّ الإله أن يخصّ الإنسان وليّه الصالح بجملة تعبّر عن الإيمان في قدرة عبد الخالق القهار؟ ما ضرّ الإله، وقد فاز بالإيمان، أن يفوز الولي بالاعتراف بالجميل، وهو الذي ياتمر بأمر الإله ويُشفي بفضلّه ويمنح الولد بمته؟

ولكنّ عالم الأولياء والزوايا والأضرحة كثيراً ما يرتبط بالجنّة والأبالسة والأرواح الشريرة الفاعلة التي تشوّش الحياة على أصحابها، فيُضطرّ الإنسان إلى الاعتقاد في قدرة الجنّة والأبالسة والأرواح الشريرة والشیطان. ولا يختلف في هذا الصنيع إنساننا الذي ترصّدنا خطاه وتنبّعنا سرّه الغريب عن إنسان إفريقيّ الأذغال أو الهند القديمة أو مصر العريقة أو اليونان الشهيرة أو بابل التي كانت وراء كلّ فنّ.

لقد آمن الإنسان منذ قديم الزمان أنّ إلهه الخير متعال تعالياً لا يخوّل له النزول ليرفع عن البشر ما يعرض لهم من شرّ، فتخلّى عن ربّه وتركه في عليائه وانبرى إلى الأرواح الشريرة متقرباً حيناً، مطارداً حيناً، وهو يقرع الطبول ويضرب قنم الأكواخ وسقوف البيوت. لقد كان الاعتقاد في وجود الأرواح الشريرة هاجساً خفياً يراود الشعوب الكثيرة فتقيم الطقوس وتكثر من العبادة تبحث لها فيها عن الشجاعة والسعادة حتى تستطيع ردّ هجمة الأعداء. وما زالت شعوب كثيرة تعيش مسكونة بهذه الأرواح فتملأ حياة كلّ إنسان فيها: تُحلّق فوق رأسه في اليقظة والنوم وتخطو بخطوه وتملك عليه شعوره والإحساس وتدخل في جوفه تعذّبه، تخذعه، تضايقه، وتزعجه بألف طريقة وطريقة بخبثها فيرجع إليها ما يصيبه من مصائب وما يبلّى به من خسائر وما يكابده من آلام.

فهذا الإفريقي كان له ربّ خلق الكون وعمره بيني البشر وبالأنعام والأشجار والنبات، ثمّ تخلّى عنه، فلا أبدى به اهتماماً ولا أظهر نحوه عطفاً، فملأته الأرواح الشريرة ولازمت الإنسان والحيوان والأشجار والنبات، وبانت تحكم

الكون بدل الإله الطيّب الخالق المتخلّي.

كانت الأرواح آلهة من جنس أوضع، لا تعرف الخير ولا تأتي من الأفعال إلا ما ضرّ وقتل: تُسلّط الأمراض على بني البشر وتهب الرّدى متى تشاء. تُحرّك العواصف الصاخبة فتثور الريح العاتية ويدمدم الرعد الصارخ وتفيض الأودية، فتهلك الماشية ويهلك الإنسان. تُسبّب الجفاف، تُصيب به الأرض الفاحلة، فتهلك الماشية ويهلك الإنسان.

كانت هذه الأرواح، في إفريقيا السوداء، أرواح الأجداد وشيوخ القبائل وقد فارقوا الحياة وخلفوا وراءهم أرواحهم تقضّ مضاجع الأبناء في الأرض التي عمّروا، وتقوم باستمرار سيقاً يُمثّل الماضي، مسلّطاً على الحاضر يمنعه من التقدّم وفق النهج الذي ارتأى. هكذا يعيش الناس في مدار ماضيهم، يخيفهم ويرعبهم، ولكنه حاضر فيهم لا يفارقهم، ولا سبيل لهم إلى الخلاص منه، وقد تشكّل أرواحاً قائمة في ظلمة الكهوف وأعماق البحار والأودية وسواد الغاب الكثيف ترصدهم. فعاشوا أرواحهم التي منها خافوا وارتعبوا، وقدسوها مثلما كانوا أربابهم قدسوا، وذبحوا لها الذبائح ونحروا.

هذه أمريكيا، قارة الهنود والجلود الحُمْر، تعجّ بأرواح شبيهة بما رأينا في إفريقيا منذ حين. كائنات غريبة تُحبّ الظلمة وتنشط في الليل الداجي، فاضطّرّ الهندي إلى أن لا يفارق ناره، وإن فارقها أخذ منها قبساً في حلّه وترحاله فيستير به وهو يخطو وسط أعدائه الذين اصطَفَوْا في طريقه أو حلّقوا في أجواء مساكن القبيلة. وعاش الهنود ذور الوجوه الحُمْر حياة اليأس والشقاء في ظلّ الفرع الدائم والرعب الذي لا ينتهي. ومثلهم عاش الناس في قبائل الاسكيمو ساعة عمّروا أرضهم أرواحاً شريرة وجعلوا على كلّ إنسان حارس سوء من هذه الأرواح يحرسه، يتبعه وترصده، ويضربه ضربه القاضية كلّما سنحت له الفرصة. فيتقرّب الواحد منهم إلى حارسه بشتى الطرق، فيكثر له العطاء ويقرب له القرابين ويلهجّ عنده بالكلمة الطيبة، وهو خائف فرّع.

وقد عمّر سكان الجزر جزرهم أرواحاً أقاموها على رؤوس الصخور وعند قمم الجبال وفي انحناء الخلجان، وأسكنوها الضباب يُخيم على البحر والشمس

طالعة صباحاً والقمر يتهادى ليلاً والنجم السيار والشهب في السماء. ثم ربطوا مصيرهم بها ربطاً وثيقاً: إذا كبا أحدهم وسقط فبفعل روح، وإذا مرض فبفعل روح، وإذا أَلَمَ به فقر فبفعل روح أيضاً. أما إذا مات فبفعل كبير الأرواح الذي له من السلطان ما للأرواح كلها مجتمعة. كان الواحد منهم لا يقطع شجرة إلا بعد دعاء للروح الذي يسكنها، ولا يصطاد سمكاً من بحر إلا بعد تضرع إلى الروح القابع في أعماقه، ويجعل ما كسب على ذمة الأرواح⁽¹⁾.

ولم تخل ديانات عريقة ضاربة في القدم من مظاهر شبيهة بما رأيناه عند شعوب اعتبرتها الدراسات بدائية أو وحشية⁽²⁾. فهذه الهند الفيدية قد آمنت بآلهة خيَرين وضعت على رأسهم إلهاً خيَراً، وآمنت كذلك بالأرواح الشريرة إيماناً قوياً، وقد رأت الطاعون يضرب البلاد ساعة شاء، والجفاف يتداول عليها مع الفيضان، والمجاعة تتقاسمها مع الموت، فخلُصت إلى أنْ عالم الناس تسيره قوى الشرّ في غياب الإله الخيّر الذي خلق وسوّى ثم ارتفع وتعالى وأصبح بدوره عرضة لشرّ تلكم الأرواح التي تفاقم أمرها حتى ارتدّ بعض الناس عن الاعتقاد في إله وراؤا ألاّ عالم غير الأرض التي تعجّ بالأرواح.

وتشارك في هذا الاعتقاد شعوب آسيوية بوزية فتمثلت الأرواح في مظاهر الطبيعة، وتصوّرتها في كلّ ما يصنعه الإنسان: فكان في المحراث روح، وكان في السلاح روح، وفي الفُلك وآلات الطرب. كان الإنسان في هذه القبائل لا يخرج للصيد إلا بعد ابتهال ودعاء خوفاً من أنْ يُزعج روحاً قد يكون اختفى في فريسة اصطادها فينقلب لحمها سُمّاً في أحشائه. وكان لا يمشي في بيته إلاّ حذراً في كنف الضوء خوفاً من أنْ يدوس روحاً فيقلب عليه البيت كوارث.

وتتوفّر حضارات جاورتنا ولنا بها صلة على مثل ما سبق. هذه بابل العريقة تحدّث آدابها بسلطان هذه الأرواح. ها هي قائمة فيها، تقضّ مضاجع سكّان السماء وسكّان الأرض على حدّ السواء، منتشرة في الهواء وفي الشوارع، تنتقل

J. G. Frazer, *Le rameau d'or*, t.3, pp. 465-488, 801-803.

(1)

P. J. Henninger, «L'adversaire du Dieu bon chez les primitifs» in *Satan*, pp. 65-79 ; G. Messadié, *Histoire générale du diable*, pp. 271-288.

(2)

من بيت إلى بيت لا يوقفها باب ضخم ولا جدار سميك، تملأ الفضاءات الشاسعة والأماكن الضيقة، سلطانها عظيم وشرها كبير، عملها واضح في كل ما يصيب الإنسان من غضب ومرض وجوع وعطش، وفي كل ما يؤلمه من حب وكراهة وحسد وجنون، تفرق بين الزوج وزوجته، والأب وابنه، تتغذى بلحم الإنسان وتشرب من دمه، وإن تركته إلى حين فَلَيْتَهُنَّ بالحيوان، فَتَجْفَل الخيل وَتَجْهَض الأتان وتغادر العصافير أوكارها، بما فيها الحمام رمز السلام، والخطاف رمز الربيع. ولا مفر للإنسان هنا من تقرب القرابين.

وهذه مصر الفرعونية قد أَجَلَّت الشمس إلهاً عظيماً وعاشت في ظلّ الفرعون الجبار، ولم تخلُ من الأرواح لِمَا تسببه من فواجع اضطرت المصري إلى أن يعيش الرعب والفرع فارتبطت صورتها عنده بالمرض والكارثة والموت، وارتبطت كذلك بذكرى الأجداد الموتى الذين كانوا لا يترددون - محافظة على تواصل سلطانهم لدى أبنائهم - في إرسال أرواحهم تحلق فوق رؤوس الأحياء وتذكّرهم بأهنية الماضي الذي قد تراودهم فكرة التخلي عنه.

ولم تخالف اليونان هذه القاعدة، بل لعلها كانت أول من انتقل بهذه الكائنات من عالم الأرواح البسيط إلى عالم الشياطين Daimons فمهدت الطريق إلى قيام الشيطان ندًا للرب، كما هو الشأن عند المجوس. كانت اليونان منذ فلاسفتها الأول تقول بأنّ العالم قسمة بين الآلهة وهذه الكائنات الشيطانية الحاضرة في كل ما ألفت الإنسان من حيوان ومنازل وأجسام، ولكنّ الإنسان لا يراها ولا يلمسها، وعليه - حتى لا يثيرها - أن يُقَرَّب إليها القرابين ويذبح لها الذبائح ويمارس طقوساً دينية من شأنها أن تبعدها وتناى بها عنه.

هذه المظاهر المختارة من بقاء العالم المختلفة ترسم صورة متكاملة لكائنات تحظى بالتقدير والتبجيل، شأنها شأن الإله، حاول الإسلام الأوّل ردّ المسلم عنها ولكنه لم ينجح في مسعاه، فاعتقد الإنسان، على إسلامه العميق، في الجنّ والشيطان والأرواح، ونصّبها على الأمراض، ونصّبها على الشقاء. فالعالم الإسلامي، على اتساع الرقعة والاختلاف، يعتقد في قوى الجنّ الفاعلة باستقلال تامّ عن مشيئة الإله. وهذه الديكة والخرفان المذبوحة والأبقار والإبل المنحورة تُحدّث بما قدّم إنسان الإسلام من قرابين إلى الجِنَّ والأبالسة. فكم من مريض قام

على رأسه جنّ أو شيطان استؤصل داؤه بالتضرّع لسلطان هذا الجنّ أو ذاك الشيطان! وكم من عاقر أنجبت في حجر وليّ قام سيّداً يحكم بإذن جنّ أو شيطان!

توضاً أيّها الإنسان، واقرأ شيئاً من القرآن، وسمّ على قربانك وكبر، تنجّ من الكفر والعقاب. في عالم القربان تختلط الأوراق فاذبح وانحر لله أو للوليّ الصالح أو للجنّ أو للشيطان، لا خوف عليك من أن يقال فيك كافر خالف الإسلام. لا خوف عليك فكلّه إسلام، والإسلام دين ككلّ الأديان، اجتماعي بطبعه يُعبّر عن عالم الناس في كلّ عصر ومصر.



هذا القربانُ لك يا عبدي فكلُّ واشربْ على نَحْبي

هذا حديث في بعض شؤون القربان، اختصرناه فبات تلميحاً وإشارة، ووجهناه فحاد عن كثير من الأمور، واكتفينا فيه بما يخدم غرضنا، فاخترنا من القرايين قرباننا، بشراً ساعةً وحيواناً بديلاً للبشر أخرى.

وقرباننا البشريّ كان أنثى على علاقة بالأرضِ والرّبِّ لَمَّا كانت الأنثى في العرب ربةً، تسمح بالحياة واللذة والجنس، وتسمح بالقرايين وسفك الدماء، فيحتار الإنسان ماذا عساه يفعل. في البدء كان الواد، والواد كان وأد أنثى لربة حُبلى بالإناث، جاء دورها يوماً فسقطت عند الهيكل قرباناً لربّ جديد، ذَكَرٍ، استوى على العرش ونصّب نفسه على الكون حاكماً.

وقرباننا البشري كان صراعاً بين أخوين سرى في الناس مثلاً لمقولة الإخوة الأعداء، ساعةً كان الإنسان يبحث له عن سبيل في فضاء الكون الضباب فتتضح معالم الطريق ويضرب بعصاه البداوة والكفاف ليزج بنفسه في عالم المدنية الصفاء. سقط هابيلُ رمزُ البداوة حَمَلاً وديعاً، وقام قابيل يؤذّن في الملا: جاء وقت الصخب فلتضرب الدفوف وترقص الصبايا على أنغام مستقبل الحياة الحافل بالدماء.

وقرباننا البشري كان بكرِ الأبناء، فاتحَ الرحم. وفاتحَ الرحم، إسماعيل كان أو إسحاق، كان منذ الميلاد نَذْراً للموت الشنيع، لأنّه جاء الحياة يحمل الدنس الذي كان في الرحم، فيُخاف منه على غيره من البشر، فقد يقتل أباً أو يتناول

على أخ يكون له شأنٌ في مقبل الأيام.

وقرباننا البشري كان عبد الله، لا يرسخ وظيفة من وظائف القرايين، بل يطمعن في قوانين القرايين، فلا هو بكر الأبناء، ولا هو ارتضى الكبش بديلاً. كان نسجاً على منوال لا يؤسس للدين، يُسقط على العرب ما كان عند جيرانهم من أدب في منظومة القرايين، ويُخلد الإبل أنعاماً اصطفاها الله لتكون تلك القرايين، حتى لا تفوز الخرفان وحدها بحبّ الإله.

وقرباننا البشري كان يسوع المسيح عند أهله. كان أغنيةً للحياة يُحدث بصحوة الإنسان فجعل نفسه إلهاً وابنَ إله يموت من أجل شعبه الأبّي، يُكفر عن خطايا الناس التي كبّلتهم منذ جدّهم آدم القديم. كان كبشاً للفداء اختارته المدينة ليكون سبيلها إلى الخلاص، فجاء شبيهاً بقرايين الفداء التي رسختها اليونان ثقافة للإنسان، فإذا هو ديونيزوس الإله أو أوديب الإنسان.

وقرباننا البشري كان عيسى الإسلام، حيلة قصة جميلة تؤمن برفع النبي إلى عالم الإله. ولَمَّا كان لا بدّ من قربان، ألقت القصة شَبَهه على غيره وقدمته قرباناً. ثم صاغت على ذلك المنوال وتغنّت بمحمد قرباناً ليكون مختاراً من بين المختارين ومصطفى للذبح مثل جدّه إسماعيل. ولَمَّا شارفت به النهاية حادت عن طريق الأزلين وتغنّت بالحياة وإنّ في ظلّ الهجرة والحنين، فلا مات محمد ولا فاز به الأعداء سجيناً، بل اختفى لحظة ليعود إلى مكّة أقوى ينشر مبادئ الدين الذي يوقف نظام القرايين ولا يقبل بالنبي مكفراً عن أخطاء الآخرين فيضيع الدّين الذي كان على الإنسان لرّب العالمين.

وقرباننا البديل كان أصل الحكاية، لأنّه كان لعبة، واللّعبة لا تكون إلّا بحيلة إنسان.

كُلُّ شيء في الدين خدعة، كلُّ شيء في الدين سعيٌّ إلى أن يموت الموت، للخلاص من الموت. وانظر القصص الجميلة تقف على سرّ الحكاية:

كانت الهند القديمة تحتفي كلّ عام بانتصار كبير آلهتها إندرا Indra المغوار على الآلهة الأشرار، فتعيد أمام الناس بصدق وإيمان ما فعل ربّ الأرباب في قديم الزمان. كان يوم الاحتفاء من كلّ عام يوم ذبح ونحر وسفك دماء، فيسقط

البشر، كباراً وصغاراً، نساءً ورجالاً، عبيداً وأحراراً، عند هيكَل الإله. ثم تقدّم الزمن وجاء الإله الحكيم، براهما Brahma البطل، فأوقف القتل والعذاب وسفك الدماء ودعا الناس إلى الحيلة والخداع، فحاكى الناس، رقصاً ونشيداً، أفعال رب الأرباب، ومثلوا على مسرح الحياة قصصاً وروايات، وقتلوا أشباحاً ومزّقوا خرقاً بدل الأجساد والأرواح، فنجوا من الموت مَنْ كان معدّاً للموت، واستمرت الحياة زاهية جميلة يحلّو فيها العيش.

وكانت اليونان تقتل رجالها الأشرار، أو من ظنّت أنهم أشرار، انتقاماً من التيتان Titans الذين اتخذوا ديونيزوس قرباناً ومزّقوا جسده قطعاً والنهموه. ثم اهتمت إلى التراجيديا، فحاكت الأفعال في عيد ديونيزيوس، وشخصت الميثولوجيا فانتهى العنف وسفك الدماء، وخذلت اليونان ذكرها الجميل في تراجيديا الكون وعالم الرب العظيم.

وجاءت الأديان تنشر التوحيد وتؤسّس لليهودية والمسيحية والإسلام، وترسّخ الإنسان في عالم المدنية النير الجميل. في هذه الأديان قام إبراهيم يمثل دوراً ويدعو الإله إلى أن يلعب دوره. ساق إبراهيم إسحاق أو ساق إسماعيل يريد ذبحه عند هيكَل الإله، فردّ الإله الودّ بالودّ وسخر الكبش للذبح، فتوقّف نحر البشر واكتفى الناس بالمحاكاة التي قامت وفقاً للموت.

كانت المحاكاة عنصراً فنياً تستخدمه الثقافات للتخفيف من وطأة الدين إذا ما الدين تجلّى في صورة عنيفة. أقيمت الوسائط تستبدل ممارسات الإنسان الدموية بمحاكاة الأفعال وتوقف الذبح والشنق وإهدار الأرواح البشرية. فإذا كان لا بدّ من سفك الدماء قامت الإبل والكباش والطيور بديلاً للإنسان، فتُسفك دماؤها وتلعب دورها الفعّال في الإنسان فتبعث فيه الرحمة والخوف وتستأصل منه الداء وتؤدّي به إلى التطهير فيزداد إيمانه بالرب. والإيمان بالرب في الدين لا يستقيم إلّا في ظلّ الإيمان بالإنسان وحقّه في الوجود.

آمن الإنسان بعنصره النبيل وسعى منذ تلك السنين إلى تخليد ذكره بالرسم والنحت والغناء والعزف والمسرح الذي سما على كلّ الفنون. ثم نظّم حياته وفق ذاك المسار فشيد المدينة على العدل والديمقراطية ورفع الإنسان إلى مستوى الإله

وخصّه بأشهى الطعام وألذّ الشراب، فكانت القرايينُ تعلّة الإنسان لياكل الإنسان خيراً الطعام وإن ادعى وروج أنها قربةً إلى الإله.

بروميثوس، لَمّا ذبح ثوره قرباناً، أهدى اللحم والقلب والكبد والمصران لأصدقائه من البشر، وخصّ زوس بالعظام التي غطاها بعضُ الشحم، فتصاعد منها الدخان، فاكتفى الربّ بالدخان. وكان بروميثوس في بداية التاريخ قد سرق من الإله النار وأهداها إلى صديقه الإنسان، فطبخ الإنسان لحم القربان على النار وتغذى وتلذذ وتمتّع.

ديونيزوس، ذاك الإله الذي خلّده الحكاية في المخيال ربّاً وابنَ رب أمّه من البشر، كان رمزاً للحَيوان تجلّى في أحسن صورة. كان ثوراً مرةً وجذياً أخرى، فكان طعاماً لأشجار التيتان، لم يأكلوه إلّا بعد ذبح وطبخ وشي، فعبروا عن حنين الإنسان إلى أن لا يأكل اللحم نيئاً⁽¹⁾.

على ذاك المنوال قامت الأديان وقصص الشعوب تدعو إلى الأكل في ظلّ رعاية الرحمن. «هكذا قال ربّ الجنود إله إسرائيل صُمُّوا مُحَرِّقَاتِكُمْ إِلَى دَبَائِحِكُمْ وَكُلُّوا لَحْمًا»⁽²⁾، فقام اليهود يأكلون لحماً في ظلّ رعاية ربّ اليهود.

وعبدُ المطلبِ لَمّا ذبح إبله المائّة قرايينَ فداءً ابْنه عبد الله، تركها عند هيكل هبل لا يُصدّ عنها إنسانٌ ولا يُمنع. فاقسم الناسُ اللحم، وتغذّت الأرض بالدم وحده، واكتفى الربّ بالبخور الذي فاح في الكعبة.

ومُعَاذَةُ العنبرية، لَمّا أهداها ابنُ عمّ لها أضحيةً، لم تفكر في الربّ، فليلّ التسمية على الأضحية، بل سارعت تستغلّ أجزاء الكبش لتأكل، فقامت في البصرة مثلاً يُضرب، يُخلّده الجاحظ بكلّ فنّ، فيقلب الفكّه حكمة: «لا تعلم أنك من المسرفين، حتى تسمعَ بأخبار الصالحين»⁽³⁾.

كانت القرايين البشرية صورةً مثلاً يُعبّر بها الإنسان عن مرحلة من حياة

(1) انظر: M. Detienne, *Dionysos mis à mort*, pp. 166, 171-172.

(2) العهد القديم، سفر إرميا، 21/7

(3) انظر قصتها في: الجاحظ، البخلاء، ص ص 53-54.

البشرية كان فيها الرب والإنسان والذنب سبباً يأكل سبباً. أما القرايين البديلة فصورة للمدينة التي بلغت البشرية، يُعبر بها الإنسان عن تجذره في عالم الإنسانية السمحة، فيذبح ويطبخ ويأكل، بعيداً عن الافتراس، حتى إنه حرّم على نفسه أن يصطاد قربانه في عيد الأضاحي فاختاره من حيواناته الأليفة التي رعى وربى، حتى لا يقال عنه إنه ما زال وحشاً.

ولنختم الكتاب بخير ما يُختم به الكتاب، آيات من الذكر، تقوم عند الفقهاء وأتباعهم المسلمين شاهداً على أن القربان في حكم الإسلام لا يمثل غير دعوة إلى الأكل وامتلاء البطن حتى لا يشعر الإنسان بالعيلة والجوع. جاء في الآيات: ﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّنْ شَعِيرٍ اللَّهُ لَكُم فِيهَا خَيْرٌ فَأَذْكُرُوا أَنَّهُمْ عَلَى صَوَافٍ فَإِذَا وَجِئْتُ جُنُوبَهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرًا وَمَقَرًّا كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦٧﴾ لَن يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دَمَهَا وَلَئِن يَبَاهُ الْفَقْرَى بِكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِشُكْرٍ عَلَى مَا هَدَيْكُمْ وَنَبِّئِ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٨﴾﴾^(١). فقام الفقهاء ينظرون للمسألة ويزيتون عالم الأكل الذي أحلته الآيات حتى وإن ظلّ الجهل بشعائر الله. واقتدى المسلمون بالفقهاء، وشتموا على الذراع، وسال منهم اللعاب، واستقبلوا القرايين وما نذروا بنهم، وأكلوا ما سخر الله لهم وما أتم به نعمته عليهم، وسقوا باسمه وكبروا، وأطعموا، إن استطاعوا إلى ذلك سبيلاً، فقيراً أو مُعتراً أو مسكيناً.

ويرتبط الطعام في عادات الإسلام بالاحتفال ينشر المسرة في قلوب الناس، من كبار وصغار ونساء ورجال. لا تستقيم الأضحية عند المسلمين إلا إذا احتفى الناس بالعيد الكبير ودار صبيانهم والرجال والنساء حول مشوى العائلة ونصبوا المائدة بأحلى أصناف الطعام. ولا يستقيم النذر في حياة المسلمين إلا إذا اجتمعت النساء والصبايا الملاح والفتيان، وحتى الرجال الأشداء، في زاوية أو هيكل، يذبحون ما تأتى ويأكلون لحماً على أنغام طبل وناي ومزود، ويخطبون أجمل الصبايا لخيرة الفتيان. ولا يستقيم الزواج طقساً من طقوس الدين إلا بوليمة الزواج فيأكل الأهل والأصدقاء والأحباب خير الطعام. ولا يستقيم دخول في الإسلام بختان وحده بل لا بد له من طعام خاص بالختان يُدعى إليه القوم فيلبتون

الدعاء. ولا يستقيم احتفاء بمولود إلا بطعام آخر يُقام احتفاءً بالحياة. ولا يستقيم ماتم إلا بطعام يُنصب للناس يُبَيِّر وجه الميت فيرتاح في القبر وقد رأى الناس أشباعاً في الماتم الذي لوفاته التام.

انظر قواميس العرب تفننت في رصد أسماء الطعام وخصت كل احتفاء باسم من الأسماء، فجعلت للضيف القِرَى وللدعوة المأذبة وللزائر التُحْفَة وللعرس الوليمة وللولادة الخُرْسَ وللشعر إذا حُلِقَ العقيقة وللختان العذيرة وللماتم الوُضِيْمَة وللبناء الوَكِيْرَة⁽¹⁾. انظر فكله يدعو الإنسان ويقول: أَيُّهَا الْإِنْسَانُ خُلِقْتَ مِنْ تَرَابٍ تُحِبُّ اللَّحْمَ وَالشَّحْمَ، فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَسَمِّ بِاسْمِهِ وَأَنْحِرْ وَكُلْ مَا تَشْتَهِي وَاحْذَرْ الدَّمَ الْمَسْفُوكَ، غَدُّ بِهِ أَرْضُ اللَّهِ، فَالِدَمِ رُوحٌ، وَالرُّوحُ مِنْ نَفْخِ الْإِلَهِ، وَافْرَأِ الْقُرْآنَ وَسَبِّحْ لِلرَّحْمَنِ، فَتِلْكَ غَايَةُ الدِّينِ كَمَا تَشْكَلُ فِي عَالَمِ الْإِنْسَانِ. فينحر الإنسان قرايينه التي زَيَّنَ بالقلائد والنعال⁽²⁾ وريش الطواويس⁽³⁾ وُبرَاتِ الْفَضَّةِ فِي الْأَنْفِ وَالْأُذُنِ⁽⁴⁾، فاستوت بالزينة والحُلِيّ مقدسة كالإله⁽⁵⁾. ثم يأكل ما تقدس كالإله في ظل الزينة والأفراح، ويشكر الإله.

(1) الثعالبي، فقه اللغة وسرّ العربية، الباب الرابع والعشرون، ص 266.

(2) المائدة 2/5، 97. القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، م 3، ج 6، ص ص 9-10.

(3) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، م 3، ج 6، ص 257.

(4) الطبري، تاريخ الأمم والملوك، ج 2، ص 283.

(5) A.-M. Brisebarre, «La Fête du sacrifice. Le rituel ibrahimien dans l'Islam contemporain» in Sacrifices en Islam, p. 97 ; H. Hubert et M. Mauss, «Essai sur la nature et la fonction du sacrifice» in M. Mauss, Oeuvres, t. 1, pp. 228-229.

المصادر والمراجع

1 - المصادر والمراجع العربية

- ابن أنس (مالك)، الموطأ، بيروت، دار ابن حزم، 1996.
- ابن حنبل (أحمد بن محمد)، المسند، بيروت، دار إحياء التراث العربي، 1991.
- ابن رشد (أبو الوليد محمد بن أحمد)، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، بيروت، دار الكتب العلمية، 2 ج، 2000.
- ابن سيرين (محمد)، منتخب الكلام في تفسير الأحلام، بيروت، دار الفكر، 1997.
- ابن عاشور (محمد الطاهر)، تفسير التحرير والتنوير، 15 م، تونس، الدار التونسية للنشر، 1984.
- ابن قيم الجوزية (شمس الدين أبو عبد الله محمد)، تحفة المودود بأحكام المولود، بيروت، دار الكتب العلمية، 1999.
- ابن كثير (أبو الفداء إسماعيل)، البداية والنهاية، 8 م، بيروت، دار إحياء التراث العربي، 1988-1993.
- ابن كثير (أبو الفداء إسماعيل)، تفسير القرآن، 4 ج، بيروت، دار الجيل، 1990.
- ابن ماجه (محمد بن يزيد)، السنن، بيروت، دار إحياء التراث العربي، 1975.
- ابن منظور (أبو الفضل جمال الدين محمد)، لسان العرب، 10 م، بولاق، المطبعة الأميرية، 1300-1307 هـ.
- ابن هشام (أبو محمد عبد الملك)، السيرة النبوية، 3 م، بيروت، دار الجليل، 1991.
- أبو داود (سليمان السجستاني)، السنن، بيروت، دار إحياء التراث العربي، د. ت.
- أرسطوطاليس، فن الشعر، ترجمة عبد الرحمن بدوي، بيروت، دار الثقافة، 1973.
- الأزرقي (أبو الوليد محمد بن أحمد)، أخبار مكة، 2 ج، بيروت، دار الأندلس، 1973.
- الألوسي (محمد شكري)، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، 3 ج، مصر، دار الكتاب العربي، د. ت.
- الألوسي (أبو الفضل شهاب الدين)، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع

- المثاني، 15 م، بيروت، دار الفكر، 1987.
- البخاري (محمد بن إسماعيل)، صحيح البخاري، بيروت، دار القلم، 1987.
- الترمذي (محمد بن عيسى)، السنن، بيروت، دار الفكر، 1983.
- الثعالبي (أبو منصور)، فقه اللغة وسرّ العربية، بيروت، دار الكتب العلمية، د. ت.
- الثعلبي (أبو إسحاق أحمد بن محمد النيسابوري)، قصص الأنبياء المسمى عرائس المجالس، بيروت، المكتبة الثقافية، د. ت.
- البجاط (أبو عثمان عمرو بن بحر)، البخلاء، بيروت، دار صادر، د. ت.
- البجاط (أبو عثمان عمرو بن بحر)، الحيوان، 2 م، بيروت، مكتبة الهلال، 1992.
- الدارمي (أبو محمد عبد الله)، السنن، بيروت، دار الكتاب العربي، 1987.
- الدميري (كمال الدين محمد بن موسى)، حياة الحيوان الكبرى، 2 ج، بيروت/دمشق، دار الألباب، د. ت.
- الرازي (فخر الدين محمد بن عمر)، التفسير الكبير أو مفاتيح الغيب، 16 م، بيروت، دار الكتب العلمية/مكة، دار الباز، 1990.
- الريعمو (تركي علي)، العنف والمقدس والجنس في الميثولوجيا الإسلامية، بيروت/الدار البيضاء، المركز الثقافي العربي، 1995.
- الزمخشري (أبو القاسم جار الله محمود)، الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، 4 ج، بيروت، دار المعرفة، د. ت.
- السعفي (وحيد)، العجيب والغريب في كتب تفسير القرآن، تونس، تير الزمان، 2000.
- الشرفي (عبد المجيد)، الإسلام والحداثة، تونس، الدار التونسية للنشر، 1990.
- الشرفي (عبد المجيد)، الفكر الإسلامي في الردّ على النصارى إلى نهاية القرن الرابع/العاشر، تونس، الدار التونسية للنشر/الجزائر، المؤسسة الوطنية للكتاب، 1986.
- الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير)، تاريخ الطبري المعروف بتاريخ الأمم والملوك، 8 م، بيروت، مؤسسة الأعلمي، 1983.
- الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير)، تفسير الطبري المسمى جامع البيان في تأويل القرآن، 12 م، بيروت، دار الكتب العلمية، 1992.
- علي (جواد)، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، 10 م، بيروت، دار العلم للملايين/بغداد، مكتبة النهضة، 1976.
- الغزالي (أبو حامد محمد)، إحياء علوم الدين، 5 ج، بيروت، دار القلم، 1985.
- القرآن الكريم، القاهرة، شركة الطباعة الفنية المتحدة، 1967. [كُتِبَ وضُبطَ على ما يوافق رواية حفص بن سليمان بن المغيرة الأسدي الكوفي لقراءة عاصم بن أبي النجود الكوفي التابعي عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن حبيب السلمي عن عثمان

- ابن عفان وعلي بن أبي طالب وزيد بن ثابت وأبي بن كعب عن النبي ﷺ.
القرطبي (أبو عبد الله محمد بن أحمد)، الجامع لأحكام القرآن، 10 م، 20 ج، بيروت، دار الفكر، 1993-1995.
- القزويني (زكرياء بن محمد)، آثار البلاد وأخبار العباد، بيروت، دار صادر، د. ت.
القزويني (زكرياء بن محمد)، عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات، بيروت، دار الشرق العربي، د. ت.
- الكتاب المقدس، كتب العهد القديم والعهد الجديد، دار الكتاب المقدس في الشرق الأوسط، 1998.
- الكتاب المقدس، الإنجيل للقدّيس لوقا، القاهرة، دار المعارف، 1993.
الكتاب المقدس، الإنجيل للقدّيس متى، القاهرة، دار المعارف، 1989.
الكتاب المقدس، الإنجيل للقدّيس يوحنا، القاهرة، دار المعارف، 1996.
- الكسائي (محمد بن عبد الله)، بدء الخلق وقصص الأنبياء، تونس، نقوش عربية، 1998.
- الكلبي (أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب)، كتاب الأصنام، القاهرة، الدار القومية للطباعة والنشر، 1924.
- المسمودي (أبو الحسن علي بن الحسين بن علي)، مروج الذهب ومعادن الجوهر، 2 م، 4 ج، بيروت، دار الأندلس، 1984.
- مسلم (مسلم بن الحجاج)، الجامع الصحيح، 4 م، بيروت، دار المعرفة، د. ت.
النبلسي (عبد الغني)، تعطير الأنام في تمثيل المنام، القاهرة، المكتبة السعيدية، د. ت.
النجار (عبد الوهاب)، قصص الأنبياء، بيروت، دار الجيل، د. ت.
- النسائي (أحمد بن شعيب)، السنن، بيروت، دار إحياء التراث العربي، د. ت.
النويري (شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب)، نهاية الأرب في فنون الأدب، 8 ج، القاهرة، دار الكتب المصرية، 1923-1931.
- الواقدي (محمد بن عمر)، كتاب المغازي، 3 ج، بيروت، عالم الكتب/لندن، مطبعة جامعة أكسفورد، 1965.

2 - المراجع الأعجمية

- ALLENDY René, Le symbolisme des nombres, Paris, Gallimard, 1948.
ARISTOTE, La Poétique, (Traduction et notes de Roselyne Dupont-Roc et Jean Lallot), Paris, Seuil, 1980.

- ARKOUN Mohamed, Lectures du Coran, Tunis, Alif, 2e éd., 1991.
- ASSOULY Olivier, Les nourritures divines. Essai sur les interdits alimentaires, Arles, Actes Sud, 2002.
- AUBAILE-SALLENAVE Françoise, «Les rituels de naissance dans le monde musulman» in Sacrifices en Islam. Espaces et temps d'un rituel, Ouvrage collectif sous la direction de Pierre Bonte, Anne-Marie Brisebarre et Altan Gokalp, Paris, CNRS, 1999.
- BACHELARD Gaston, La psychanalyse du feu, Paris, Gallimard, Coll. Idées, 1949.
- BACHELARD Gaston, La terre et les rêveries du repos, Tunis, Cérès, 1996.
- BALMARY Marie, Le sacrifice interdit. Freud et la Bible, Paris, Grasset, Le Livre de Poche, 2002.
- BARTHES Roland, Critique et vérité, Paris, Seuil, Coll. Tel Quel, 1966.
- BENKHEIRA Mohammed Hocine, Islam et interdits alimentaires. Juguler l'animalité, Paris, PUF, 2000.
- BENKHEIRA Hocine, «Le rite à la lettre. Régime carné et normes religieuses» in Sacrifices en Islam. Espaces et temps d'un rituel, Ouvrage collectif sous la direction de Pierre Bonte, Anne-Marie Brisebarre et Altan Gokalp, Paris, CNRS, 1999.
- BENSLAMA Fethi, La psychanalyse à l'épreuve de l'Islam, Paris, Aubier, Coll. La psychanalyse prise au mot, 2002.
- BENSLAMA Fethi, «La répudiation originaire in Intersignes, n° 13, 1998.
- BONAPARTE Marie, Mythes de guerre, London, Image Publishing, 1946.
- BREMOND Claude, Logique du récit, Paris, Seuil, Coll. Poétique, 1973.
- BRISEBARRE Anne-Marie, «La Fête du sacrifice. Le rituel ibrahîmien dans l'Islam contemporain» in Sacrifices en Islam. Espaces et temps d'un rituel, Ouvrage collectif sous la direction de Pierre Bonte, Anne-Marie Brisebarre et Altan Gokalp, Paris, CNRS, 1999.
- CHABBI Jacqueline, Le Seigneur des tribus. L'Islam de Mahomet, Paris, No-ésis, 1997.
- CHAUVET Louis-Marie, «Le Sacrifice en Christianisme. Une notion ambiguë» in Le sacrifice dans les religions, Ouvrage collectif sous la direction de Marcel Neusch, Paris, Beauchesne, 1994.
- CHAUVET Louis-Marie, «Le sacrifice comme échange symbolique, in Le sacrifice dans les religions, Ouvrage collectif sous la direction de Marcel Neusch, Paris, Beauchesne, 1994.
- CHELHOD Joseph, Le sacrifice chez les Arabes. Recherches sur l'évolution, la

nature et la fonction des rites sacrificiels en Arabie occidentale, Paris, PUF, Coll. Bibliothèque de sociologie contemporaine, 1955.

CHEVALIER Jean & GHEERBRANT Alain, Dictionnaire des symboles, 4 vol., 6e éd., Paris, Seghers, 1973-1974.

DAGORN René, La geste d'Ismaël d'après l'onomastique et la tradition arabes, Genève, Librairie Droz, 1981.

DERMENGHEM Émile, Le culte des saints dans l'Islam maghrébin, Paris, Gallimard, Coll. Tel, 1954.

DETIENNE Marcel, Dionysos mis à mort, Paris, Gallimard, Coll. Tel, 1998.

DETIENNE Marcel & VERNANT Jean-Pierre, La cuisine du sacrifice en pays grec, Paris, Gallimard, 1979.

DICTIONNAIRE DE LA BIBLE, 5 vol., (Publié par F. Vigouroux), Paris, Letouzey & Ané, 1952-1964.

DICTIONNAIRE DES SYMBOLES, voir CHEVALIER Jean.

DUMEZIL Georges, Mythes et dieux des Indo-Européens, Paris, Flammarion, Coll. Champs-l'Essentiel, 1992.

DURAND Gilbert, Figures mythiques et visages de l'oeuvre, Paris, Dunod, 1992.

DURAND Gilbert, Les structures anthropologiques de l'imaginaire, 11e éd., Paris, Dunod, 1992.

ELIADE Mircea, Aspects du mythe, Paris, NRF, Coll. Idées, 1968.

ELIADE Mircea, Histoire des croyances et des idées religieuses, Paris, Payot, 3 vol., 1991.

ELIADE Mircea, Traité d'histoire des religions, Paris, Payot, 1991.

ENCYCLOPEDIE DE L'ISLAM (E.I.), 1ère éd. complète, 4 vol. ; 2e éd en voie d'achèvement, 9 vol., Leyde, Brill, 1960-1998.

ENCYCLOPEDIA UNIVERSALIS, 18 t., Paris, Encyclop?dia Universalis éditeur, 1985.

ESNOUL Anne-Marie, «La naissance du monde dans l'Inde» in La naissance du monde, Ouvrage collectif, Paris, Seuil, Coll. Sources orientales, vol. 1, 1959.

EURIPIDE, Théâtre complet, vol. 1, Paris, Garnier-Flammarion, (trad. H. Berguin), 1964.

FRANZ (von) Marie-Louise, Les mythes de création, Paris, La Fontaine de Pierre, 1982.

- FRAZER James George, *Le rameau d'or*, 4 vol., Paris, Robert Laffont, Coll. Bouquins, 1981-1984.
- FREUD Sigmund, *L'homme Moïse et la religion monothéiste*, Gallimard, Coll. Folio Essais, 1996.
- GAUDEFROY-DEMOMBYNES Maurice, *Le pèlerinage à la Mekke. Etude d'histoire religieuse*, Paris, Librairie Orientaliste Paul Geuthner, 1923.
- GIBERT Pierre, *L'espérance de Caïn. La violence dans la Bible*, Paris, Bayard, 2002.
- GIRARD René, *Des choses cachées depuis la fondation du monde*, Paris, Grasset, Le Livre de Poche, 1991.
- GIRARD René, *Le bouc émissaire*, Paris, Grasset, Le Livre de Poche, 1982.
- GIRARD René, *La route antique des hommes pervers*, Paris, Grasset, Le Livre de Poche, 1994.
- GIRARD René, *La violence et le sacré*, Paris, Grasset, Le Livre de Poche, Coll. Pluriel, 1980.
- GREEN André, *Un œil en trop. Le complexe d'Œdipe dans la tragédie*, Paris, Minuit, Coll. Critique, 1969.
- GRIAULE Marcel, *Remarques sur le mécanisme du sacrifice Dogon* in *Journal de la Société des Africanistes*, t. X, 1940.
- GRIMAL Pierre, *Dictionnaire de la mythologie grecque et romaine*, Paris, PUF, 1996.
- HAMMOUDI Abdallah, *La victime et ses masques. Essai sur le sacrifice et la mascarade au Maghreb*, Paris, Seuil, 1988.
- HENNINGER P. Joseph, *L'adversaire du Dieu bon chez les primitifs* in *Satan*, Ouvrage collectif, Paris, Desclée De Brouwer, Coll. l'Ordinaire, 1978.
- H(SIODE, Théogonie. *La naissance des dieux*, (Traduction, présentation et notes de Annie Bonnafé ; Précédé d'un essai de Jean-Pierre Vernant), Paris, Rivages, Coll. Petite bibliothèque, 1993.
- HEUSCH Luc (de), *Le sacrifice dans les religions africaines*, Paris, Gallimard, 1986.
- HOMERE, *L'Iliade*, (Traduction nouvelle avec une introduction et des notes par Eugène Lasserre), Paris, Garnier, 1988.
- HOMERE, *L'Odyssée*, (Traduction, introduction, notes et index par Médéric Dufour & Jeanne Raison), Paris, Garnier-Flammarion, 1965.
- HORNUNG Erik, *Les dieux de l'Egypte. L'un et le multiple*, (Traduit de l'anglais par Paul Couturiau), Paris, Flammarion, Coll. Champs, 1992.
- HUBERT Henri & MAUSS Marcel, *Essai sur la nature et la fonction du sa-*

- crifice ° in Marcel Mauss, Oeuvres, t. 1, Paris, Minuit, 1968
- LA NAISSANCE DU MONDE, (Ouvrage collectif), Paris, Seuil, Coll. Sources orientales, vol. 1, 1959.
- LE SACRIFICE DANS LES RELIGIONS, Ouvrage collectif sous la direction de Marcel Neusch, Paris, Beauchesne, 1994.
- LEVI-STRAUSS Claude, La pensée sauvage, Paris, Plon, 1962.
- LEVI-STRAUSS Claude, Mythologiques, 4 vol., * Le cru et le cuit ; ** Du miel aux cendres ; *** L'origine des manières de table ; **** L'homme nu, Paris, Plon, 1964-1971.
- MACCOBY Hyam, L'exécuteur sacré. Le sacrifice humain et le legs de la culpabilité, (Traduit de l'anglais par Elsa Rooke), Paris, CERF, 1999.
- MALAMOUD Charles, Cuire le monde. Rite et pensée dans l'Inde ancienne, Paris, La Découverte, 1989.
- MAUSS Marcel & HUBERT Henri, Essai sur la nature et la fonction du sacrifice ° in Marcel Mauss, Oeuvres, t. 1, Paris, Minuit, 1968
- MESSADIE Gerald, Histoire générale du diable, Paris, Robert Laffont, 1993.
- MINOIS Georges, Les origines du mal. Une histoire du péché originel, Paris, Fayard, 2002.
- NEUSCH Marcel, (sous la direction de), Le sacrifice dans les religions, Paris, Beauchesne, 1994.
- NEUSCH Marcel, Une conception chrétienne du sacrifice. Le modèle de Saint Augustin° in Le sacrifice dans les religions, Ouvrage collectif sous la direction de Marcel Neusch, Paris, Beauchesne, 1994.
- PIGANIOL André, Essai sur les origines de Rome, Paris, Boccard, 1917.
- PIGANIOL André, Histoire de Rome, Paris, PUF, 1949.
- PROPP Vladimir, Morphologie du conte, Paris, Seuil, Coll. Points, 1973.
- RACINE Jean, Théâtre 2, Garnier-Flammarion, Paris, 1965.
- RENAN Ernest, Vie de Jésus, Paris, Gallimard, Coll. Folio, 1974.
- ROSOLATO Guy, Le sacrifice. Repères psychanalytiques, PUF, Coll. Quadrige, 2002.
- SACRIFICES EN ISLAM. Espaces et temps d'un rituel, Ouvrage collectif sous la direction de Pierre Bonte, Anne-Marie Brisebarre et Altan Gokalp, Paris, CNRS, 1999.
- SATAN, Ouvrage collectif, Paris, Desclée De Brouwer, Coll. l'Ordinaire, 1978.
- SEDDIK Youssef «Le féminin négligé» in Intersignes, n° 2, 1991.

- SIX Jean-François, Jésus, Paris, Aimery-Somogy, Coll. Livre de vie, 1974.
- SMITH W. Robertson, Lectures on the religions of the Semites, London, Adam & Charles Black, 1914.
- SOPHOCLE, Théâtre complet, (Traduction, préface et notes par Robert Pignarre), Paris, Garnier-Flammarion, 1964.
- SOUSTELLE Jacques, La pensée cosmologique des anciens Mexicains. Représentation du temps et de l'espace, Paris, Hermann, 1940.
- TYLOR Edward B., Primitive Culture, London, 1871 ; Traduction française par Pauline Brunet : La civilisation primitive, Paris, Reinwald, 1876.
- VERNANT Jean-Pierre, Religion grecque, religions antiques (leçon inaugurale de la chaire d'Etude comparée des Religions antiques, Collège de France), Paris, 1976.
- VERNANT Jean-Pierre & DETIENNE Marcel, La cuisine du sacrifice en pays grec, Paris, Gallimard, 1979.

المركز الإسلامي الثقافي
مكتبة سماحة آية الله العظمى
السيد محمد حسين فضل الله العامة
50300

ها نحن ندرس القربان في الجاهلية والإسلام، من خلال أخبار المسلمين والقرآن وما حفّ بالقرآن من علوم الدين، لا غاية لنا غير تتبع مظاهر السّنة الثقافية في هذا الدين. ومظاهر السّنة الثقافية في هذا الدين عالم من الفكر والخيال لشعب مختلف الأمصار، متعدّد الأوطان، عاش في كثير من الأزمان، فجاء فكره والخيالُ فسيفساءً، سبحات من ضمّ أشتاتها فبدت واحدة.

ذاك هو عملنا، فسيفساء. فاجمع الأشتات ورتّب تقف على رحلة في عالم الناس، أردناها جميلة كالفسيفساء، ترسم خيوطاً تشدّ الناس إلى الإله، تربط بينهم وبينه ولا تفرّق. وكانت تلکم الخيوط مؤوودةً وهدياً وأضحيةً ونذراً قربوها للإله ساعة أيقنوا أنّ الإله لا يُعطي إلاّ بحساب، وأنّ الدّين حملٌ يُثقل كاهل الإنسان وإنّ اشتدّ عوده أو غلّظ. قمنا إلى تلك الخيوط الرابطة بين الرب والعبد نبحت لها عن أصل في عالم القرابين والنحر والنبع، ونرسم خطوط عرضها والطول، لعلّنا نفوز بما تسترّ عليه من أمور تقربها من التكفير الميثي حيناً فتسعى إلى تجاوزها وتحلّق في أمصار الناس من غير جنسها وفي الثقافات على اختلافها والأديان على تنوعها وتستوي كونيّة لا تعرف الحدود.

وحيد السعفي